HV. Slg. 5461

1839

C. 4 [illegible] [illegible]

Ueber die
Einsamkeit.

Von
Johann Georg Zimmermann
Königlich Großbritannischen Hofrath und Leibarzt
in Hannover.

Erster Theil.

Leipzig,
bey Weidmanns Erben und Reich. 1784.

Staatsbibliothek
Bamberg
Bibl. des Histor. Vereins

An die

Frau Regierungsräthinn

von Döring

gebohrne Strube

in

Ratzeburg.

Es muß ein unerwarteter und seltsamer Anblick für alle meine nahe und entfernte Freunde seyn, nach einem so vieljährigen Stillschweigen, ein Buch von mir zu sehen; und wie ich ganz leise wieder als Schriftsteller auflebe, nach einem längst

und überall für bekannt angenommenen schriftstellerischen Tode.

Ohne Sie, meine geliebte Freundinn, und ohne die Fähigkeit solches Feuer zu fassen wie Sie mittheilen, hätte ich seit vielen Jahren keine Feder mehr in die Hand genommen. Sie allein, auf Erden, haben mich von Zeit zu Zeit, aus dem gefährlichen Todesschlummer erwecket, in den ich versunken lag, durch unaussprechliche Traurigkeit, durch alles mögliche häusliche Unglück, und durch Krankheiten die mir alle Kraft der Seele vernichteten. Vor zwölf Jahren haben Sie mich angetrieben, Rettung meines Lebens und Hülfe gegen die schrecklichsten körperlichen Leiden in Berlin zu suchen, wo ich beydes dort, im Schooße der edelsten Großmuth, der trostreichsten Freundschaft,

schaft, und der scharfsichtigsten Kunst fand. Sie gaben mir, so oft die Pfeile des Neides den Aufgelebten wieder zu Boden schoßen, immer wieder neuen Muth und neue Thätigkeit. Sie schärften das abgestumpfte Gefühl des Halberstorbenen, und rieffen mich immer wieder zu den Menschen zurück, unter denen ich zwar nie aufgehöret hatte in meinem Berufe wirksam zu seyn, aber unter denen ich auch weiter fast an nichts Theil nahm.

Ihr Geist, ihre Freude über jede eifrige Anstrengung zu irgend einem edeln und grossen Zwecke, ihre unübertrefliche Fähigkeit das Wahre und Beste in jedem Vorfalle des Lebens zu sehen, ihre Freundschaft wie keine ist, hätten jeden muntern Jüngling zu einem grossen Manne gemacht. Aber munter war ich nicht, und

lange nicht mehr jung, und durch Leiden und Trübsal schon beynahe aufgerieben, als ich das Glück hatte mit Ihnen bekannt zu werden. Meine Gebeine waren zermalmt, mein Herz war voll Jammers, meine Augen waren todt, als ich Sie zum erstenmal sah. Sie alleine bliesen in mir wieder Funken des Lebens an. Sie alleine waren die Ursache, daß ich nicht vergangen bin, im höchsten Unglück, und bey unüberwindlich scheinenden Widerwärtigkeiten. Dreyzehn Jahre hindurch waren Sie mein Trost in Hannover, die Vertraute aller meiner Gedanken und meine erste und letzte Zuflucht in jeder Noth.

Nichts Gutes that ich in dieser ganzen Zeit, wozu Sie mich nicht anfrischten, und nichts Böses, das Sie nicht misbilligten. Ich hätte nichts gethan, bey so

sehr

sehr zerdrückter und so ganz verschwundener Kraft meiner Seele, wenn Sie nicht meine einzige Kraft gewesen wären, wenn Sie mich nicht mit unermüdeter Engelsgüte gepfleget, mit immer froher Heiterkeit und immer gewaltiger Vernunft getröstet, und mit ihrer Welterfahrung und einer mir ganz unerreichbaren Weisheit durch ein Leben geführet hätten, dessen Last Sie alleine mir leicht machten.

Noch in dieser Stunde freue ich mich der Freude, die Sie hatten, als Sie sahen, mit welchem Feuer ich im März 1781 die Feder zu diesem Buche ergriff. Der wüthige Weltüberwinder Obereit hatte eben einen Roman über die Einsamkeit gegen mich geschrieben. Er hatte mich in demselben, von der ersten bis zur letzten Seite, misverstanden, geschmäht, ver-

flucht, der Hölle übergeben, und dem Teufel; und niemand hatte in Deutschland ein Wort dagegen zu erinnern. Sie erstaunten als Sie mich damals, auf einen Augenblick und zum erstenmal, böse sahen gegen einen Gelehrten, der mich schmähte. Sie hüpften auf, als sie sahen, wie ich frölich und rasch und schmerzenfrey ward, indem ich gegen diesen geistlichen Don Quichotte schrieb. Sonst widersetzten Sie sich immer meinen kleinen Federgefechten mit allem Adel ihrer Seele, und mit einem Eckel den ich Ihnen niemals benehmen konnte. Nun segneten Sie den wilden borstigen Schwärmer, der mir dieses Buch über die Einsamkeit eingab (*).

Aber

(*) Die ganze Geschichte dieses Buchs, und meiner im August 1782 in Hannover

Aber weg war dieser Enthusiasmus, ausgelöschet war in mir alles Feuer und aller Geist, als mir einige Monate nachher, den vierten Junius 1781, unerwartet wie ein Donnerschlag vom ruhigen Himmel, die Nachricht kam: Sie — werden Hannover verlassen!

Mein Todesurtheil hätte mich nicht niedergeworfen wie dieser Schlag. Denn sterben konnte ich; aber ohne Sie konnte ich nicht leben!

Es ist wahr, Sie hatten zu dieser Ihnen bevorstehenden Trennung von allen ihren Anverwandten und Freunden, zu dieser

ver gemachten persönlichen Bekanntschaft mit dem Herrn Weltüberwinder Jacob Hermann Obereit, wird ausführlich und redlich im ersten Capitel des dritten Theils erzählet.

ser ewigen Abgeschiedenheit von ihrer Vaterstadt, vier Wochen vorher, mit männlichem Muthe und blutendem Herzen eingewilligt. Ich sah auch wie Sie, daß ihr vortreflicher Gemahl, mein unvergeßlicher Freund, hier, seit einem Jahre, bey seiner ehmaligen Lieblingsarbeit, unter täglichem Gram und Aerger vergieng. Ich sah wie ihre niedergedrückte Seele durch den einzigen Gedanken sich hub, daß Sie diesen bittern Kelch aus Pflicht trinken. Ich sah wie dieser Gedanke Sie stärkte, und wie Sie dadurch Herz faßten, um sich wegzureissen aus ihrem geliebten Hannover, wo aller Seegen ihres erlauchten Vaters (*) auf Ihnen ruhte, und Wohlstand und Ueberfluß Sie von allen Seiten umgab. Ich

sah,

(*) Des berühmten und grossen Herrn Vicekanzlers Strube.

sah, wie daher der Muth kam, mit dem Sie sich wegrissen aus den Armen untröstbarer Freunde; weg aus einem grossen Kreise Hungriger die Sie gespeiset und Nackter die Sie gekleidet hatten, weg aus einem Hause, das Sie sich eben mit so vieler Liebe neu einrichteten; weg aus jenen Zimmern, wo Sie sich jede stille Glückseligkeit des Lebens, jeden süssen Frieden der Seele versprachen, beym Anblick der schönen Gegend um Hannover, und der Berge dort die Sie mir so oft gezeiget; weg von Allem, um an der äussersten unbesuchtesten Grenze unsers Landes, in einer stillen und kleinen Stadt, die Sie nicht kannten und nie zu kennen verlangten, willig und gelassen der Welt zu entsagen, damit ihr Gemahl wieder Freude finde an der Welt und am Leben.

Halb-

Halbtodt nahm ich die weggeworfene Feder nach ihrem, den ein und zwanzigsten September 1781, erfolgten Abschied aus Hannover wieder in die Hand. Sie verlangten dieß durchaus, denn Sie wußten wohl, da ich itzt nichts mehr in mir und um mich her sah, als tiefe Traurigkeit, und schwarze Nacht; da blasse Todesgestalten mir winkten, wo ich hinblickte, und wo ich gieng; da nur zwölf Tage vor unserer Trennung, auch meine einzige geliebte Tochter unter ihrem Gebet und in ihren Armen gestorben war; daß aller gewöhnliche Trost verlohren sey für mich, daß ich die Gesellschaft der Menschen fliehen, und mich ganz absondern werde von der Welt. Sie wußten, daß itzt nichts mehr fähig war mich zu retten, als Wegwendung von den Gedanken die mich verzehrten, auf irgend

einen

einen ungewöhnlichen und grossen Gegenstand.

Dieses Buch über die Einsamkeit sollte in meinen Trübsalen Muth bey mir anfachen, mich wegreissen von Allem was ich sah und dachte, mich in fremde Länder versetzen, Bilder aus entfernten Jahrhunderten in mir hervorrufen, vielleicht auch meine Seele hie und da befreyen von einem drückenden Gedanken.

So wie ich dasselbe in solcher Gemüthsverfassung, unter diesem beständigen Kampfe mit mir selbst, in meiner für Schriftstellerey so ganz unglücklichen Lage, bey beständiger Abhaltung, oft erst nach einer Unterbrechung von vielen Monaten, und nur in Krankheit oder gestohlner und erpreßter Zeit schreiben konnte, war es etwa zur Hälfte fertig, als Sie, um Ihrer

Freundschaft für mich die Krone aufzusetzen, nach einer Trennung von acht Monaten Hannover wieder besuchten, und mir die geliebte und ganz nach meinem Geschmacke gebildete Gefertinn des Endes meiner Tage, die Sie mir immer gewünschet und die Sie selbst so glücklich für mich gewählet hatten, an ihrer Hand mitbrachten.

Aber wie mangelhaft ist dieses Buch noch immer in Allem. Schon des Styls wegen hatte ich, noch in diesem Jahre, Lust alles zu verbrennen. In diesem und allen folgenden Bänden reicht nur überaus Weniges an diejenigen Schriftsteller, von denen ich glaube, sie können schreiben. Bey jedem Blicke sehe ich immer wieder etwas, das besser könnte gesagt seyn als ich es sage. Und dann, wie manches Bild

ist

ist in diesem Buche, das ich im Umgange ganz unfähig wäre vor das Anschauen irgend einer Dame zu bringen. Alle diese Bilder hätte ich vernichtet, wenn trocknes Raisonnement von eben so vieler Wirkung wäre, als Thatsachen, Beobachtung, und Geschichte.

Ein Arzt denkt aber auch nichts Arges, bey manchem Worte, das kein anderer Mensch in guter Gesellschaft ausspricht. Manches muß man darum dem Arzte verzeihen, der gewohnt ist, den Menschen von allen Seiten auszuspähen, Alles zu Hülfe zu nehmen was jede Falte seiner Natur entwickelt, nichts vorbeyzugehen von dem was die Seele mit dem Körper gemein hat, und was dieser in die Seele wirket. Ich mußte von ganz ausserordentlichen Menschen reden, von Menschen aus einer

ganz andern Welt. So machte ich, natürlicher weise, auch manche Beobachtung, die nicht immer eine ehrbare Einkleidung leidet. Manche Erzählung mußte ich wagen, die das feine moralische Gepräge der guten Conversationssprache nicht hat. Aber ich mußte entweder meine Materie gar nicht abhandeln, oder doch sehr oft Dinge sagen, die man unter weiblichen Augen nur Lateinisch denkt.

Man wird mir auch allenthalben vorwerfen, daß der Schriftsteller zu oft im Werke erscheine; daß ich ohne Ziererey und Lüge alles sage, mahle, offenbare, was ich von Dingen, die sich sagen lassen, etwa selbst sah und erfuhr in der Welt, und bey den Menschen.

Es ist meine Manier, in jeder Absicht, frey zu schreiben. Ich habe auch deswegen

gen gegen alle Regeln der Schriftstellerey gesündigt, wenn ich glaubte, meine Worte werden wirken. Weit weg habe ich sogar die Regeln unserer deutschen Grammatiker geworfen, wenn ich sah, daß unter denselben der Styl hinkt und ermattet. So oft es mein Periodenbau erfoderte, habe ich Wortstellungen gewagt, die gegen alle Regeln sind, die aber doch jedermann versteht, nicht weil ich die Regeln nicht wußte, oder sie nicht sehr leicht hätte befolgen können, sondern weil ich nicht gern meine Perioden mit schaalen Wörtern schliesse (*) Aber

(*) Die bey orthodoxen Grammatikern so sehr beliebten Wortbeugungen und Dehnungsbuchstaben verwerfe ich, wo es nöthig ist, aus dem innigen Gefühle der Wahrheit einer Bemerkung, die D'Alembert in seinen Reflexions sur l'Elo-

Aber ob ich den rechten Geschmack in der Geschichte der Menschen und der Menschheit getroffen habe, darüber können Sie richten, meine Freundinn. Menschenbeobachtung und Menschenmahlerey ist ihr wahres Fach. So tief, so scharf, so schnell und unübertreflich richtig lesen Sie in allen Köpfen und

l'Elocution oratoire et sur le Style en general macht. On ne sçauroit croire, sagt dieser grosse Schriftsteller, et je ne crains point d'etre démenti par les bons juges, combien un mot plus ou moins long à la fin d'une phrase, une chûte masculine ou féminine, et quelquesfois une syllabe de plus ou de moins dans le corps de la phrase, produit de difference dans l'harmonie. L'etude reflechie des grands maitres, et sur tout un organe sensible et sonore, en apprendront plus sur cela que toutes les regles.

und Herzen. Mit ihrem ersten Feuerblick sehen Sie, was nur langes Grübeln mir entdecket. Ihre Philosophie ist bey aller ihrer eindringenden Schärfe und Feinheit, so helle, so voll Erfahrung, so menschlich, so einfach, so entfernt von Prahlerey und Schminke, ihr Witz hat so vielen Verstand, daß ich Schonung wenigstens von Ihnen hoffe, wenn ich keck und frey sage was ich sehe; und eben so wie Sie, nichts für schön und gut halte, als was wahr ist. Aber ihren Geist müßte ich haben, um mit ihrem Geiste zu schreiben. Ich müßte seyn was Sie sind; wie Sie, alles erwischen was vom innern Menschen in den äussern übergeht, und was aus allem Aeussern auf sein Inneres wirket; wie Sie, mit ihrem ersten Blicke, treffen; wie Sie, in ihrem ersten Worte, Gefühl, Darstel-

lung, Leben, Reflexion, und Wahrheit vereinigen!

Ach wie vieles wird Ihnen, eben dadurch, daß der Schriftsteller immer zu sehr im Werke erscheint, aus der Geschichte meines Herzens, meiner Denkart, und meines Lebens, beym Anblick dieses Buches in Erinnerung kommen; und bey Ihnen, und einer andern guten und geliebten Seele, auch alsdann noch oft von mir und für mich sprechen, wenn ich nicht mehr bin, und wenn in Deutschland mein Name erloschen seyn wird, wie eine Seifenblase.

Hannover den 25. September 1783.

Inhalt des ersten Theils.

Erstes Capitel.

Einleitung und Plan zu diesem Buche.

Wünsche des Verfassers Seite 1.
Erklärung der Begriffe von Einsamkeit und Einsamseyn . . . 3.
Mancherley Gebrauch wird von der Einsamkeit gemacht . . . 4.
Einsamkeit wird auch hier in einem nicht ganz einfachen Sinne genommen . . 7.
Weltlinge verstehen keinen Einsamen . 10.
Geschichte des Democritus zu Abdera . 11.
Wie man in der Einsamkeit faselt . 13.
Lopez . . . 15.
Der Weltüberwinder Obereit . 15.
Was Jesus Christus über Einsamkeit lehret 16.
Einige Proben der Denkart des Verfassers über Welt und Einsamkeit . . 17.

Zweites Capitel.

Trieb zur Geselligkeit.

Was ist in diesem Triebe recht, und natürlich Seite 20.
Was ist hinzugekünstelt . . 21.
Glückseligkeit eines liebreichen Umganges . 22.
Fälle verzeihlicher Ungeselligkeit . 23.
Hang zur Geselligkeit ist ein Grundtrieb der Seele 24.
Von der Dame im Mausloch . 24.
Drang zur Mittheilsamkeit . 25.
Wohlwollen und Liebe . . 27.
Erkünstelter Geselligkeitstrieb aus Leerheit und Langerweile . . 28.
Einfluß der Mode auf den Geselligkeitstrieb 29.
Aufnahme dieses Triebes in Deutschland . 30.
Zigeunerclub . . 30.
Mysteriöse Geselligkeit . 31.
Langeweile und ihre ungleichartigen Wirkungen 33.
Leibnitz schrieb des Sonntags in der Kirche nicht die Predigt nach . . 36.
Assembleen, Bälle, Reduten . 39.
Geistesimpotenz und bon ton . 40.

Schmäh-

Schmähsucht und Toback Seite 42.
Lässigkeit in Stiefeln und Sporen . 43.
Geselligkeit und Weltumgang haben ihren wahren grossen und mannichfaltigen Nutzen 44.
Einsamkeit ist in der höchsten Traurigkeit nur selten tröstend . . 45.
Warum sind Schafsköpfe in der Welt so sehr willkommen . . 47.
Süsse Ruhe und stille Glückseligkeit findet sich nicht bey Visitenhunger, und im Getümmel der Welt 48.

Drittes Capitel.

Trieb zur Einsamkeit.

Trieb zur Einsamkeit ist Streben nach Ruhe und Selbstgenuß . . 49
Hang für Einsamkeit ist auch zuweilen Lässigkeit und Schwäche . . 50.
Wie Sehnsucht nach Ruhe und Rückkehr in sich selbst aus gerechtem Ueberdruß entstehen . 52.
Warum man Ruhe und Freyheit suchet . 53.
Ruhe ist der Wunsch des Weisen mitten im Getümmel . . . 56.

Begierde nach Unabhängigkeit und Ruhe trieb den P. Scipio aus Rom auf sein Landhaus, den Cicero nach Tusculum, und den Horaz nach Tibur Seite 59.

Diocletian legte seine Kaiserkrone ab, um in Salona Kohl zu pflanzen = = 60.

Zenobia vergaß den Verlust eines Thrones zu Tivoli 63.

Carl der fünfte gieng in ein Spanisches Kloster 64.

Kaiser Kien Long verbindet, mit den erhabensten Eigenschaften, einen grossen Trieb zur Einsamkeit und Ruhe = = 65.

Trieb zur Einsamkeit aus Hypochondrie = 68.

Trieb zur Einsamkeit aus Abneigung gegen die unbillichen und unbehutsamen Urtheile der Menschen = = 72.

David Hume = = 79.

Geschichte aller Propheten in ihrem Vaterlande 89.

Einige Verhaltungsregeln gegen Mitbürger und Landsleute = = 90.

Solon = = 94.

Trieb zur Einsamkeit an Höfen = 94.

Dion = = = 95.

Warnung gegen Menschenhaß = 96.

Trieb zur Einsamkeit aus Feindschaft gegen alle gute Menschen = = 98.

Timon

Timon aus der Schweitz Seite 99
Lucians Timon , , 100.
Trieb zur Einsamkeit aus Verlangen nach dem Umgang der besten Köpfe und Herzen aller Zeiten 104.
Für jede schöne Seele ist Einsamkeit das Gegengift der Misanthropie , , 105.
Vortheile des Triebes zur Thätigkeit im Stillen 106.
Kaiser, Könige, und Helden unserer Zeit suchen und lieben die Einsamkeit , 108.
Ein Wort von Sanssouci , 110.
Einsamkeit hebt das Herz der Schriftsteller 112.
Die größten Männer bilden sich im Stillen 114.
Wieland , , 114
Necker , , 115.
Trieb zur Einsamkeit aus wahrer Religion 116.
Trieb zur Einsamkeit aus Brummerey und Schwärmerey , , 118.
Vornehmer Trieb zur Einsamkeit , 119.
Elende Beweggründe zum Klosterleben überhaupt 121.
Beweggründe zum Klosterleben in den frühen Zeiten der Möncherey , , 129.

Beweggründe zum Klosterleben unter der allgemeinen Herrschaft der Pfaffheit Seite 131.
Ein Wort über den Adel jener schönen Zeiten 133.
Wie man alte Sünden abwäscht, um neue wieder zu begehen ; ; 135.
Trieb zur Einsamkeit ist sehr oft ein Merkzeichen zerrütteter Organen ; 137.

Viertes Capitel.

Trieb zur Einsamkeit in den ersten Zeiten der Christlichen Kirche, und überhaupt in warmen Ländern.

Allmacht dieses Triebes in Asien und Afrika 139.
Kleine Republiken von Einsamen unter den Juden 141.
Essäer ; ; 143.
Therapeuten ; ; 145.
Egyptische Früchte aus Samen des Evangeliums 146.
Miltzsüchtige Phantasten ersinnen in Egypten eine neue Frömmigkeit - ; 148.
Wilde Schwärmerey der Egyptischen Asceten 149.

Eine

Eine Art von Asceten entmannen nicht nur sich selbst, sondern auch jeden andern ehrlichen Mann Seite 151.

Alle diese Fratzen Egyptischer Philosophie entstehen aus Träumen des Plato . 153.

Vereinigung aller dieser Grillen mit dem Christenthum . . 158.

Ursprung der christlichen Mönche . 161.

Cenobiten und Anachoreten . 162.

Die ersten christlichen Mönche waren Mystiker, und Mystik war der erste Ursprung aller Möncherey 163.

Paul der erste Einsiedler . 163.

Philosophische Betrachtungen über das ganze Einsiedlerwesen . . 166.

Lebensgeschichte des heiligen Antonius . 170.

Seine schwarzgallichte und menschenscheue Jugend 170.

Seine Geilheit . . 171.

Er bewohnt ein Grab . . 171.

Er hat die Epilepsie . . 172.

Er lebt zwanzig Jahre auf einem verwünschten Schlosse in der Wüste . 173.

Wie schrecklich es da in seinem Kopfe rappelte und spükte . . 173.

Aus

Aus Langerweile geht Antonius wieder unter Menschen, und nun verläßt ihn seine melankolische Wuth Seite 174.

Er bevölkert allmählig die Wüsten . . 175.

Er wird schnackselig . . 176.

Er wird der allgemeine Einsamkeitsprediger, Teufelaustreiber, und Gaßner jener Zeit 176

Ein Wort von Gaßner und Lavater . 177.

Garderobe des heiligen Antonius . 178.

Seine Läuse . . 178.

Seine Tafel . . 179.

Michel Schuppach war ein angenehmerer Wirth als der heilige Antonius . . 179.

Essen und Schlafen hielt dieser beynahe für Sünde 180.

Langeweile des heiligen Antonius 181.

Ihn befällt die Lust sich hinrichten zu lassen 182.

Er hat viele unangenehme Besuche . 183.

Darum geht er tiefer hinein in die Wüste 183.

Sein Leben auf dem angenehmen Berge Colzim 184.

Höflichkeit der Waldesel für den heiligen Antonius 185.

Noch mehr Beweise der Kraft seines Glaubens und Gebets . . 186.

Reisen

Reisen des Antonius Seite 187.
Sein wundervoller Ritterzug nach dem heiligen Paul 189.
Betragen des Antonius gegen Ketzer und Philosophen 191.
Weise Reden des Antonius 194.
Thorheit schadet dem Ruhme nicht 195.
Antonius beschleunigt seinen Tod beynahe wie Voltaire 196.
Sein Testament 198.
Antonius wird in allen unsern Klöstern angebetet, und er ist der oberste Heilige aller unserer Mystiker 198.
Sein hohes Leben erzeuget unzählige christliche Sonderlinge und Abentheurer 199.
Pachomins der erste Stifter aller Klöster in der Christenheit 201.
Sein ascetisches Leben mit Palemon 201.
Sein Anachoretenleben 203.
Aus Langerweile stiftet Pachomius das erste Mönchskloster 205.
Er ist der Stifter und Vater aller Congregationen und Mönchsorden 205.
Seine Mönche sind starke und derbe Kerle 206.
Kleidung und Lebensart dieser heiligen Kerle 207.
Ruhm des Pachomius 210.

Er stiftet das erste Nonnenkloster Seite 211.
Schreckliche Zanksucht und Weiberwuth in diesem ersten Nonnenkloster , 212.
Viele Mönche schneiden sich aus Melankolie mit Messern die Bäuche auf , 213.
Viele Mönche nehmen sich das Leben durch Hunger, oder einen Strick, oder durch einen Sprung in Abgründe , , 214.
Sonderbare Klosterzucht des Pachomius 215.
Er will daß man nicht allzutugendhaft sey, und nicht allzuweise , , 216.
Sein Verhalten gegen Ketzer , 217.
Seine Wunderkraft , 217.
Seine Krankheiten , , 218.
Sein Tod , , 220.
Was Pachomius in der Welt gewirket hat 220
Ein Wort über Rangstreit , 221.
Vier Gattungen Egyptischer Mönche 223.
Cenobiten , , 223.
Anachoreten , , 226.
Sarabaiten , , 227.
Herumschweifende , , 228.
Geschichte des heiligen Hilarion , 230.
Die Sittenlehre des Christenthums wird allgemein durch Anachoreten und Mönche verdorben 232.

Etwas

Etwas von der Hochzeitsnacht des heiligen Ammonius Seite 234.
Freyheitsliebe und Ehrgeitz erwecken dem Anachoretenleben vorzüglichen Beyfall , 234.
Graßfressende Anachoreten , 235.
Nicht sehr grosser Unterschied zwischen Anachoretischem Vieh und anderm Vieh , 237.
Nackte Anachoreten und Anachoretinnen 238.
Verhungerte Anachoreten , 238.
Grosse anachoretische Heilige gehen in Hurenhäuser, um sich dort in der Tugend zu üben 239.
Grosse anachoretische Heilige baden sich, zu eben diesem erhabenen Zwecke, mit fingernackten Weibern , , 240.
Vielerley dumme Einfälle anachoretischer Heiligen werden eifrigst nachgeahmt , 240.
Ein Wörtlein für den Herrn Weltüberwinder Obereit , , 242.
Musterrolle des ganzen anachoretischen und mönchischen Lumpengesindels , 244.
Grosses Ansehen dieser heiligen Halunken 244.
Vergebliche Versuche der Kaiser zur Einschränkung der Möncherey , , 245.
Theodosius erlaubt den Mönchen in die Städte zu kommen, so oft sie, nach ihrer Weisheit, dieß für nöthig erachten , 248.

Der Geruch ihrer Heiligkeit verbreitet sich überall Seite 248.
Sie sind stolz auf lange Haare, lange Bärte, nackte Füsse, und Schmuz in allen Dingen 249.
Sie sind Nachahmer der Cyniker = 249.
Aus Verehrung für den grossen Antonius schonen sie ihre Laüse • 250.
In Rom kommt jedermann bey der Ankunft dieser laüsichten Philosophen ins Lachen = 250.
Aber sie finden bald grossen Beyfall bey den Damen 251.
Ihr Lob fliegt bey den Vornehmen von Mund zu Mund = = 252.
Sogar denkende Köpfe geben ihnen Beyfall 252.
Die größten Kirchenväter reissen die Menschen stromweise in die Einsamkeit = 253.
Leben und Charakter des heiligen Chrysostomus 253.
Seine Predigten zur Ehre der Möncherey 260.
Mit welcher gewaltigen Beredsamkeit und Menschenkenntnis, und alles wegreissendem oder niederwerfendem Eifer, der heilige Hieronymus für den Mönchsstand wirkte = 261.
Versuch über das Leben und den Charakter dieses grossen Mannes = 261.
Er ist sehr frühe fromm und liederlich 262.
Er macht allerley Geniesprünge = 263.

Er

Er wählt sich seinen Wohnsitz in Syrien, mitten unter wilden Thieren, Schlangen und Mönchen ꞉ ꞉ Seite 264.

Er kämpft da, vier Jahre hindurch, gegen unbändige Fleischeslust und garstige Gedanken 264.

Das wilde Anachoretenleben raubt ihm seine Gesundheit. ꞉ ꞉ 265.

Er bezeugt sein Misfallen über dieses unnatürliche Leben ꞉ ꞉ 266.

Er geht wieder nach Rom, und wird geheimer Sekretär des Pabsts ꞉ 266.

Alle Römischen Damen verlieben sich in den heiligen Hieronymus ꞉ ꞉ 267.

Die heilige Marcella nimmt ihn in ihr Haus 267.

Wie eine Dame beschaffen seyn mußte, um diesem grossen Heiligen zu gefallen ꞉ 268.

Der heilige Hieronymus hat offenbar bey Mädchen dahin gesehen, wohin man bey Mädchen nicht sehen muß ꞉ ꞉ 269.

Niemand hat sich so wie Er beeifert, das schöne Geschlecht zu frommer Einsamkeit zu bereden 272.

Weit und breit in der Welt hat der heilige Hieronymus, wie mein Freund Lavater, die Damen beherrschet ꞉ ꞉ 272.

Vielen vornehmen Römerinnen gab Er Unterricht 272.

Er wäre beynahe Pabst geworden durch die Weiber ; ; Seite 273.

Er überwindet die feuerfängliche Paula durch seine hohe Beredsamkeit ; 274.

Paula treibet eben diesen Enthusiasmus in ihre Tochter Eustochium ; 276.

Hieronymus schreibt, zum Unterricht und zur Stärkung der schönen Eustochium, seinen berühmten Brief über die Festhaltung der Jungferschaft 277.

Nach den damaligen Sitten des christlichen Roms, war Festhaltung der Jungferschaft nicht eine leichte Sache ; ; 277.

Der heilige Hieronymus verschreibt der Eustochium eine Jungferndiät ; ; 278.

Unkeuschheit der christlichen Jungfern, Damen, und Weiber in Rom ; ; 279.

Lieben müsse zwar der Mensch immer etwas 281.

Woran eine Jungfer nicht denken dürfe 282.

Welche Mönche und Anachoreten aus Egypten die Weiber verführen ; ; 283.

Eine Jungfer müsse immer fliehen vor geistlichen Schurken ; ; 283.

Beschreibung dieser Schurken ; 284.

Alte Jungfern fallen oft in schreckliche Gefahren kurz vor ihrem Tode ; 286.

Wie Schwätzerinnen und Schmarotzerinnen mit vornehmen Römischen Damen sprechen Seite 286.

Eine fürchterliche Weiberepidemie entstehet in Rom, weil man glaubt dieser Brief an die Eustochium sey eine Satire : : 287.

Geschichte dieser Weiberepidemie, und aller Weiberepidemien, die wegen einer Satire entstehen . 287.

Viele liederliche Damen von hohem Stande schreyen, ihre Portraite seyen in diesem Briefe 287.

An solche starke Wahrheiten war man in Rom gar nicht gewohnt : : 288.

Alle Gecken, Halbköpfe, Idioten, und Wahrheitshässer schlagen sich, wie bey allen solchen Epidemien, zur Partey der Damen : 290.

Alle schreyen, man müsse den Hieronymus durch den Profos aus der Stadt jagen, weil er sich unterstehe vornehmen Leuten die Wahrheit zu sagen : : 291.

Sogar die heilige Marcella wird dem Hieronymus böse : : 292.

Bonasus, auf Deutsch ein Auerochs, schreibt gegen den Hieronymus ein witziges Blatt, zur Vertheidigung der Damen : 292.

Die Römischen Damen trippeln und hüpfen frohlockend umher, mit diesem witzigen Blatte in der Hand : : 292.

Hieronymus scalpirt den Bonasus durch ein stachlichtes Brieflein . . . Seite 293.

Alle Weiber, samt ihren Gehülfen, werden mausestill, nach diesem Brieflein an den Bonasus 293.

Hieronymus und Paula entschliessen sich Rom zu verlassen . . . 296.

Hieronymus geht nach dem Orient . . . 296.

Paula, und viele heilige Jungfrauen, folgen ihm nach . . . 296.

Geschichte dieser heiligen Zigeunerreise 297.

An der treuen Hand ihres lieben Hieronymus geht Paula nach Egypten . . . 298.

Paula hat grosse Lust, mit ihren heiligen Jungfrauen, unter den dortigen Liebeseinsamen Egyptens zu leben und zu sterben . . . 298.

Aber ihr geistlicher Vater Hieronymus behält sie vor sich in Bethlehem . . . 299.

Ueppiges Leben in Jerusalem vor vierzehnhundert Jahren . . . 299.

Hieronymus bewohnet ausserhalb des Dorfes Bethlehem eine Celle . . . 300.

Sein Ruhm fliegt aus dieser Celle durch die ganze Welt . . . 300.

In der ganzen Christenheit ist man aufmerksam auf seine Lehren . . . 301.

Nie-

Niemand konnte wieder aufstehen, den Er durch seine gewaltige Feder zu Boden schlug. Seite 301.

Hieronymus war nie so stolz und nie so hochfahrend, als wenn es auf Orthodoxie ankam, oder wenn man ihm auf seine Briefe nicht antwortete 301.

Er hatte etwas bitteres, verdrüßliches, und sauertöpfisches in seinem ganzen Charakter 302.

Er war, zum Erstaunen, neidisch 302.

Ohne Leidenschaft sprach niemand für ihn, oder wider ihn ꞉ ꞉ 303.

Er tödtete mit seiner Feder ꞉ 303.

Er vertrug keinen Widerspruch, und war ein grimmiger Verfolger ꞉ ꞉ 303.

Er verwandte für den Mönchsstand alle Macht seiner Feder, allen seinen Eifer, und alle Blitze seiner Beredsamkeit ꞉ 305.

Er schrieb mit glühender Heftigkeit für das Mönchsleben und den ehelosen Stand ꞉ 305.

Paula stiftet vier Klöster in Bethlehem 306.

Sie bleibt in ihrem Kloster noch immer Weib 306.

Nonnen vom ersten, zweiten und dritten Range zu Bethlehem ꞉ ꞉ 306.

Wie Paula dafür sorgte, daß der Teufel durch fleischliche Begierden sich bey ihren Nonnen nicht einnište ꞉ ꞉ 307.

Wie Paula in der Liebe des Himmels zu Bethlehem lebte und starb . . . Seite 309.
Eustochium wird nach ihrer Mutter Tode Domina in Bethlehem . . . 310.
Hieronymus schreibt aus seiner Celle daselbst noch immer vortrefliche Keuschheitsregeln für die guten Damen in Rom . . . 310
Sein Brief an die Läta . . . 311.
Keuschheits-Recepte für junge Witwen 313.
Nichts brachte den heiligen Hieronymus, weil er selbst war liederlich gewesen, schrecklicher in Harnisch als Liederlichkeit . . . 315.
Eine schändliche Liebesgeschichte entstehet zu Bethlehem in einem Nonnenkloster . . . 316.
Hieronymus donnert gegen den Nonnenverführer eine fürchterliche Strafpredigt . . . 317.
Er wecket, mit gleicher Kraft, glaübige Gemüther zur Einsamkeit, und zur Möncherey 321.
Er will daß man auf seinen Vater trete, und doch mit trockenen Augen in die Wüste gehe 321.
Er warnt vor Damen, die gerne geistliche Söhne annehmen . . . 323.
Etwas von Mamma von Warens, und ihrem geistlichen Sohne Johann Jacob Rousseau 323.
Hieronymus erzählet mit der größten Naivheit die geheime Geschichte anachoretischer Heucheley 324.

Er

Er giebt Vorschläge zur Heilung unzüchtiger Gedanken . . . Seite 325.

Beschluß dieser Züge aus dem Leben des heiligen Hieronymus . . . 326.

Grosse Wirkung von Allem, was Hieronymus sagte, lehrte und that, bey der ganzen Catholischen Kirche . . . 327.

Aus Ehrgeitz griff man itzt nach Kutten wie nach Kronen . . . 328.

Bischöfe und Geistliche werden allenthalben aus dem Mönchsstande gewählet . . . 328.

Dummer Mönchsglaube wird der allgemeine Glaube der Christenheit . . . 330.

Egypten zählte beynahe so viele Mönche in den Wüsten als Menschen in den Städten . . . 330.

Urtheil des größten und geschmackvollsten philosophischen Geschichtschreibers unserer Zeit über diesen allgemeinen Hang zur Einsiedeley und Möncherey . . . 331.

Anachoretischer Wahnwitz Simeons des Säulenheiligen . . . 336.

Werth der Einsamen aus den ersten Jahrhunderten der Christlichen Kirche, verglichen, mit dem Werth der Einsamen unter den Heiden von Asien . . . 339.

Fo, ein närrischer Kerl, hat viel Aehnlichkeit mit dem heiligen Antonius, und noch mehr mit unsern Mystikern . . . 340.

Schamloses anachoretisches, mystisches, und ceno- bitisches Zigeunergesindel, unter den Heiden und Muhammedanern von Indien Seite 343.

Indianischer Klostergeist ⸗ 347.

Anachoreten die in hohlen Bäumen wohnen 347.

Abscheulich grosse Anachoretische Tugenden der India- nischen Mystiker und Heiligen ⸗ 348.

Falschheit dieser Tugenden ⸗ 351.

Mystik der Perser ⸗ 352.

Mitwirkung der physischen Ursachen bey diesem all- gemeinen Triebe zur Einsamkeit und Mystik in warmen Ländern ⸗ 353.

Clima von Egypten ⸗ 354.

Das köstliche Nichtsthun hält man für die größte Glückseligkeit in warmen Ländern ⸗ 355.

Neigung der Egypter zum Trübsinn und zur Me- lankolie ⸗ ⸗ 356.

Zeichen und Wirkungen der Melankolie 357.

Menschenflucht aus Abscheu für Welt und Leben 359.

Es gab auch in neuern Zeiten eine unzählbare Men- ge von Melankolikern in Egypten ⸗ 359.

Physische Ursachen hatten also allerdings einen gros- sen Einfluß auf den Trieb zur Möncherey in den ersten Zeiten der Christenheit ⸗ 360.

Die

Die Egypter waren vorzüglich durch ihre Derbheit geschickt zur strengen Einsiedeley, und zu allen Kasteyungen des Mönchsstandes. Seite 361.

Muhammeds Clerisey hat anitzt noch in Egypten manche Aehnlichkeit mit jenem christlichen, hagern und zänkischen Mönchsschwarm ⸗ 362.

Muhammedanische Weltüberwinder ⸗ 364.

Die neuern Weltüberwinder von Egypten, sind eben so geil, wie vormals die christlichen Weltüberwinder ⸗ ⸗ 365.

Sonnenhitze und Temperament haben einen grossen Einfluß auf die Religion ⸗ 367.

Warum man dem Pabst den Pantoffel küßt 368.

Verschiedenheiten zwischen den Indianischen und Egyptischen Heiligen und Einsamen ⸗ 369.

Lehre des Fo ⸗ 370.

Ausserordentliche Heftigkeit der Imagination bey den Indianern ⸗ ⸗ 372.

Solches Feuer bey solcher Trägheit widerspricht sich nicht ⸗ ⸗ 374.

Wie die äusserste Stärke aus der äussersten Schwachheit entstehet ⸗ ⸗ 376.

Narrheit gab den christlichen Mönchen und Anachoreten dann auch grossentheils ihre hochgelobte Kraftdauer ⸗ ⸗ 377.

Sanct Obereit ist entweder in den Alterthümern der

Kirche ein Idiot, oder er verschweigt überall Alles was ihn widerleget Seite 378.

Mönche und Einsiedler verbergen ihre Kränklichkeit aus Eitelkeit und Heucheley = 378.

Kränklichkeit des heiligen Pachomius = 379.

Kränklichkeit des heiligen Hieronymus = 380.

Kränklichkeit des heiligen Basilius = 381.

Kränklichkeit des heiligen Gregorius von Nazianz 383.

Kränklichkeit des heiligen Chrysostomus 384.

Kränklichkeit des Palladius = 385.

Der kerngesunde und darum so hochmüthige Obereit läugnet diese Kränklichkeit, und erhält vorläufig ein Paar unsanfte Hiebe für seinen elenden Witz, und schalen Spott = 387.

Einfluß der Regierungsform auf den Trieb zur Einsamkeit = = 388.

Aus Abscheu für die Tyranney verliessen die alten Philosophen die Städte = 389.

Das größte unter allen Glücksgütern ist Freyheit 391.

Ueber

Ueber die Einsamkeit.

Erstes Capitel.

Einleitung und Plan zu diesem Buche.

In diesem unruhvollen Leben, unter dem Zwange der Geschäfte und der Pflichten, in Fesseln der Welt und am Abend meiner Tage, möchte ich noch Schatten verschwundener Freude hervorrufen; ach nur

Schatten aus jenen Tagen meiner Jugend, in denen Einsamkeit meine einzige Freude war; in denen ich keine angenehmere Ausflucht kannte, als in Klöster und Cellen, in unbewanderte Gebürge, hohe schauervolle Wälder und zerstörte Schlösser alter Grafen und Ritter, und kein lebhafteres Vergnügen, als den Umgang mit den Todten.

Ueber eine wichtige Angelegenheit des Menschen möchte ich nachdenken; über der Einsamkeit Schaden und Trost; über ihren in allen Zeiten und unter den berühmtesten Völkern gekannten, aber vielleicht nie genung geprüften Werth; über ihren allmächtigen Trost, wenn dich Kummer austrocknet, Krankheit entnervet, des Tages Last und Bürde zerdrücket; auch über ihren Trost in Leiden, die das Herz nicht erträgt.

Gerne will ich jedem gesellschaftlichen Vergnügen entsagen, jede andere Erhohlung

lung fliehen, mit jeder Freude des Lebens nichts mehr zu thun haben, wenn es mir nur gelingt, zuweilen einige Stunden von Ruhe und Musse zu stehlen, mir dann einzubilden, ich sey einsam und frey, und ich könne vielleicht über die Einsamkeit etwas Nützliches sagen, etwas, das hie und da einen Sonderling auf einige Stunden unterhält, vielleicht auch gute Menschen auf einige Augenblicke bewegt.

Einsamkeit ist eine Lage der Seele, in der sie sich ihren eigenen Vorstellungen überläßt. Im Genusse wirklicher Absonderung und grosser Stille, oder auch nur durch Wegwendung der Gedanken von dem, was uns umgiebt, sind wir einsam.

Auf mancherley Weise überlassen sich ihren eigenen Vorstellungen Einsame von verschiedener Sinnesart, Geisteslage, Aufklärung und Absicht. Von einsamen Hirten

wird einer ein Liederdichter; ein anderer schnitzet sich einen schönen Becher; ein dritter wird ein Beobachter der Natur; einer wird ein Philosoph; ein andrer ein Schwärmer; und fände jeder unter seinen Bäumen, am stillen Bache, eine schöne Hirtinn, so würde vielleicht jeder verliebt. Aber bey dem traurigen Mangel von allem, was das Herz bedarf, wenn es ungern alleine ist, bleibt nichts übrig als sich mit seinen eigenen Vorstellungen zu beschäftigen, so gut man kann. Jeder Mensch nimmt eine ihm eigene Richtung, wenn er sich in völliger Freyheit sieht, seiner Laune zu folgen. Mancher vergnüget sich bey dem Gesange der Nachtigallen, mancher mag nichts hören, als Eulen und Uhus. Manchem ekelt vor euerm Visitenwesen; er sitzt aus Langerweile zu Hause, und schreibt ein Buch, oder fängt Fliegen.

Das arme Herz hängt sich immer an etwas, das ihm mehr Vergnügen macht, als etwa sonst seine Lage ihm darbietet. Ich kam einst in das Magdalenenkloster in Hildesheim, und fand mit Erstaunen eine Hecke von Kanarienvögeln in der Celle einer Nonne. Ein Brabandischer Edelmann lebte in Brüssel fünf und zwanzig Jahre in seinem Hause dadurch gesund und glücklich, daß er sich ein vortrefliches Cabinet von Gemählden und Kupferstichen sammelte; aber sein Haus verließ er nie, weil er fürchtete, sich zu verkälten, und weil er gegen alles Frauenzimmer eine Antipathie hatte, wie gewisse Leute gegen Mäuse.

In Gefängnissen auf immer ihrer Freyheit beraubte Menschen leben zwar in einer gezwungenen Einsamkeit, in welcher sich dann doch jeder, wenn er kann, immer den Vorstellungen überläßt, die ihm das meiste

Vergnügen machen. Der Genfer Philosoph Micheli du Cret maß auf der Festung Aarburg, im Canton Bern in der Schweitz, die Höhe der Alpen; der Baron Trenck beschäftigte sich auf der Citadelle in Magdeburg mit Projekten, sich in Freyheit zu setzen, und der General Walrave suchte ebendaselbst seinen Zeitvertreib mit Hühnern.

Ein Buch über die Einsamkeit kann von diesem allem handeln, und nicht viel sagen, das zur Sache gehöret. Ich habe nicht oft meinen Hauptzweck aus dem Auge verlohren, wenn auch nicht jeder in allem, was ich sagen werde, meinen Hauptzweck sieht. Man wird wenigstens aus einer nicht geringen Anzahl von Beobachtungen und Thatsachen mit ziemlicher Zuverlässigkeit sehen und schliessen können, was Einsamkeit wirket, was sie gegen sich hat, und wozu sie gut ist.

Ein-

Einsamkeit heißt bey mir nicht immer völlige Entfernung von der Welt und wahres Eremitenleben. Zuweilen verstehe ich auch dadurch den Aufenthalt eines Klosters, oder einer kleinen Stadt; zuweilen die Studirstube eines Gelehrten; zuweilen auch nur die stundenlange oder tagelange Entfernung aus dem Getümmel. Dieß alles gehöret in meinen Plan. Zuerst suche ich, woher es komme, daß man so gerne in Gesellschaft laůft; sodann, warum man zuweilen so hartsinnig alle Gesellschaft flieht, und wie man aus mancherley Beweggründen, auch unter falschem Vorwand, auch aus Enthusiasmus und Naturtrieb, in die Einsamkeit geht. Dann, was in mancherley Gesichtspunkten nachtheiliges für die Seele aus der Entfernung von der Welt entsteht; endlich wann und wie es für Geist und Herz gut sey, alleine zu leben. Dieß ist der ganze Inhalt

dieser Schrift. Hätte ich für Eremiten schreiben wollen, so würde ich sagen, ich schreibe über das Eremitenleben; da ich aber für Menschen schreibe, und Nachtheil und Gewinn eines abgesonderten Lebens so menschlich berechnen möchte, als ich nur kann, so heißt dieß wol Einsamkeit.

Einsam ist man zuweilen auch da, wo man nicht alleine ist, wenn man sich nur ganz seinen eigenen Vorstellungen überläßt. Einsam ist eine in allen Vorurtheilen einer alten deutschen Burg erzogene Dame in jeder Gesellschaft, wo niemand sechszehn Quartiere hat, als sie. Einsam ist ein denkender Kopf an mancher vornehmen Tafel. Mitten unter einer grossen Versammlung von Menschen können wir eben so abwesend seyn von allem, was uns umgiebt, eben so sehr durch unsere Gedanken in uns selbst gezogen, und eben so einsam als ein Mönch in seiner

Celle, oder ein Eremit in seiner Höhle. Man kann einsam seyn in seinem Hause, nahe bey dem größten Menschengewühl, wie in der Todtenstille einer kleinen Stadt; in London und Paris, wie in der Wüste von Thebais und Nitrien.

Ein Buch über den Werth der Einsamkeit deucht mir ein nicht unbeträchtlicher Beytrag zu einer praktischen Untersuchung über menschliche Glückseligkeit. Je weniger der Mensch bedarf; und je emsiger er sich bestrebet, in sich selbst Quellen von Vergnügen zu entdecken: desto leichter sondert er sich von andern Menschen ab, und desto gewisser findet er wahres Glück. Alle Vergnügungen der grossen Welt scheinen darum eigentlich des Neides nicht werth, mit dem man sie beehret. Aber auch alle die berühmten Systeme von gänzlicher Flucht aus der Welt fallen als Lebensregel in Trümmer, wenn

man bedenket, daß es zwar edel ist, sich unabhängig von den meisten Menschen zu machen, um doch zuweilen abseite gehen zu können; aber gewiß eben so gut, daß man auch zwischendurch gesellig und freundlich mit allen lebe.

Weltgenuß und Selbstgenuß stehen freilich sehr weit auseinander. Der Weltling verachtet den Elenden, der sich einbildet, man sey auch wol glücklich ausserhalb seiner Welt. Wie würde er wüten, wenn jemand sagte, die niedrigste Art des Umganges finde man am meisten in grosser Gesellschaft; oder wenn jemand gar behauptete, daß man auch wol zuweilen bey Hofe gähnt! Viele Menschen begreifen nie, warum man ungern ausgeht, oder für leere Besuche nie zu Hause ist, weil sie nicht begreifen, daß es Menschen giebt, die nie recht glücklich sind, als wenn man sie alleine läßt; der Mann ist melancho-

lancholisch, sagen sie, man muß ihn vom Morgen bis in die Nacht besuchen. Widersetzet er sich aber diesem Besuchszwange, zeiget er dem Unglaubigsten, wie wohl ihm ist, wenn er niemand sieht, so geht es ihm dann freilich in mancher Stadt und in manchem Lande, wie dem Democritus bey den Abderiten.

Der hochedle und hochweise Magistrat der kleinen Stadt Abdera in Thracien schickte eiligst zu dem Hippocrates, mit dem Berichte, ihr Mitbürger, der Philosoph Democritus, sey wahnwitzig; er vergesse den Werth der Welt; er sey alleine bey Tag und bey Nacht; er verirre sich in waldichten Schatten und an den kleinen Ufern der Bäche; er verlache die Abderiten, ihre Geschäfte, ihre Sitten, ihren Witz und ihre Clubs; er verachte alles in der Welt, und klebe nur an dem, was über der Erde und unter der Erde sey. Hippocra-

pocrates kam nach Abdera, und fand den Democritus unter einem tief an die Erde hängenden Ahorn beschäftiget mit der Zergliederung einiger Thiere und mit einer Abhandlung über den Wahnwitz. O Democritus, rief der Vater der Arzneykunst mit Entzückung aus, du schreibst gegen deine Mitbürger zur rechten Zeit!

Alle Vortheile der Einsamkeit giebt man auch wol gerne zu, und hält dann doch sinnliches Vergnügen für des Menschen erste Pflicht. Wir sind doch in Wahrheit, dem Himmel sey es gedankt, da, um gesellig zu seyn; und wer wollte nicht lieber den ganzen Abend spielen, als wie ein Thor zu Hause sitzen und nichts thun, als lesen und schreiben? Alte müssige Matronen hassen darum die Einsamkeit wie den Tod, und jappen nach Visiten und Assembleen, wie auf den Strand geworfene Fische nach Wasser.

Aber die Archive der Menschheit zeigen doch, wie man auch in der Einsamkeit faselt, und in derselben zuletzt allen menschlichen Gefühlen entsagt. Mancher Mönch liebet sein Kloster, weil er denkt, Gott höre und sehe in der Welt nichts so gerne, als wie er seine Horas singt und seine Schußgebete murmelt. Ein Eremit trotzet Welt und Menschen in der sanften Gesellschaft von Schlangen und wilden Thieren. Der Europäische Theosoph glaubet, er habe auf Erden das äusserste verrichtet, wenn er die ganze Religion in müssige, spielende, romanhafte Empfindung verwandelt, in seinen Verzückungen wähnt, er sey mit der Gottheit innigst vereinigt, und davon seyn seine Träume die Probe. Sein Bruder sitzt in Indoustan mit solcher Ueberzeugung nackt in einem Aschenhaufen, krümmet Hände und Füsse übereinander, verdreht die Augen, und

lauert in der fürchterlichen Sonnenhitze auf die inwendige Erleuchtung. Heiter und froh wie in einem Flamändischen Wirthshause, denkt sich vielleicht mancher deutsche Mystiker, mit einem guten Glas Rheinwein in der Hand, Egyptens Anachoreten; und sieht dann in der Thebaischen Wüste das neue Jerusalem, und in den Reden ihrer schwarzgallichten Bewohner die feinsten Kapuzinerschwänke.

Wahn und Selbstbetrug herrschen hier wie überall, vom felsenfesten Schwärmer an bis zur stolzen Schulphilosophie. Wir irren lange im Dunkeln, und sehen nach immerwährender Beobachtung, nach immer bescheidenern Schlüssen, nach tausend durchwanderten Labirinthen, fast immer zu spät durch das sanfte Licht der Vernunft den schmalen Pfad der Wahrheit.

Lopez, den Molinos einen Seraph im Fleische nennt, kam durch Einsamkeit und Mystik so weit, daß er alle Menschen für unbeseelte Körper hielt, in Mexico Teufel sah, und zuletzt in der heiligsten Abgestorbenheit fühllos blieb wie ein Stein, da er vermuthen konnte, sein Vater sterbe eben in einem brennenden Hause.

Ein grosser Apostel der Einsamkeit und Mystik, der Weltüberwinder Jacob Hermann Obereit, hatte eben seine äusserst von ihm geliebte, sehr liebenswerthe, und sehr vortrefliche Gemahlinn verlohren, als er auf die Stube eines seiner Freunde in Zürich mit entsetzlichem Gelächter stürzte und schrie: denken sie doch, denken sie doch, ich besaß meine Frau just zweymal so viel Tage lang, als viele Jahre ich in sie verliebt war; und lachte dabey immerfort über seinen wunderbaren Hermetischen Lebensgang.

Mystik und Einsamkeit erheben zu solcher Kraft. Aber obgleich der Heiland der Welt gegen die damaligen Einsamen unter den Juden, die Essäer, nichts erinnert, so führet doch, nach dem einstimmigen Urtheile der aufgeklärtesten Ausleger seiner Vorschriften, seine Sittenlehre mehr als keine andere zur Geselligkeit, zur allgemeinen Liebe, und zur Ausrottung aller Leidenschaften, welche die Menschen voneinander trennen. Er hielt sich nicht in Wüsten, Einöden und Felsen auf. Er wollte nicht, daß wir allen Arten von Verbindungen mit der Welt und ohne Ausnahme entsagen. Er selbst gab uns das Beyspiel, daß wir uns nur zu gewissen Zeiten in die Einsamkeit begeben, und da die Geschäfte und Angelegenheiten dieses Lebens ruhen lassen.

Möchte ich doch glücklich zwischen allen diesen Klippen entgegengesetzter Meinungen her=

herdurchkommen, nichts aus Vorurtheil sagen, nichts, das nicht ist, nichts, das einem Beobachter misfallen könnte, der unbefangen Welt und Menschen studirt.

Von den eiteln Freuden und kindischen Neigungen der Welt denke ich eben nicht mit Hochachtung. Jenen fetten Menschen, die sich einbilden, man geniesse das Leben nirgends als bey Tafel, mache ich schlechte Complimente. Aber das alles vergiebt mir dann doch der Jüngling, der zu grossem Beginnen auflodert, wenn er mein zehntes Capitel liest; das entschuldigt auch wol die gute Seele gerne, die in meinem eilften Capitel lesen wird, welche Ruhe, welcher Frieden mit sich selbst, und wie manche unschuldige Freude sie auf Fluren und am Wasser und im Walde erwartet. Ich weiß zum voraus, wo man mein Buch am meisten mishandeln wird. Eure Fesseln habe ich aber

auch nie getragen, und eure Geistesſklaverey mit glücklicher Kühnheit verachtet, wenn nur eure Ohren sich etwas mehr an Wahrheit gewöhnen; wenn auch etwa hie und da ein Trauriger Trost bey mir findet; wenn über manche Stelle der Hypochondrist im Greuel seiner Verdauung mich segnet; und zumal, wenn ich den guten Leuten auf dem Lande begreiflich mache, wie bald jede Quelle von Freude in den Städten versiegt; wie man auch mitten unter wilder Lustigkeit eiskalt durch unsere Tanzsäle hinhüpft; wie erbärmlich und wie früh alle unsere falschen Vergnügungen zerplatzen; wie liebenswürdig hingegen das Landleben ist; wie leicht man da Müssiggang und Langeweile vertreibt; welche ruhige und heitere Gefühle, welchen Frieden, welche Glückseligkeit jeder Blick ins Grüne gewähret, und beym Niedergange der Sonne das Heimgehen der

Heerden; wie jeder Tritt in wilde und furchtbar erhabene Gegenden, jede Aussicht auf die einsamen Wohnungen froher Menschen, die Seele entzücket; wie viel fröhlicher derjenige seine Zeit hinbringt, der selbst sein Heu einerndtet, als jener dort am Spieltische; und wie viel glücklicher man auch in Kummer und Betrůbniß hier am stillen Wasser ist, als dort mit frostigem Lächeln und einem Herzen voll Sorge an der Tafel bey Hofe.

Vieles, das die Welt hochschätzet, wird der Einsame verachten; vieles, das die Welt verachtet, wird sich für ihn veredeln; und gewiß auch treibe ich in manche Brust mehr Kraft gegen das feine Gift der Sinnlichkeit, wenn es mir nur gelingt, meine Gefühle auszudrücken, und wenn nur die Hoffnung mich nicht zu oft verläßt, daß doch einige gute Menschen in der Welt mich verstehen werden.

Zweites Capitel.

Trieb zur Geselligkeit.

Es ist freylich überhaupt nicht gut, daß der Mensch alleine sey. Nicht nur unzählige Bedürfnisse, sondern ein natürlicher und angebohrner Vereinigungstrieb knüpfen die Bande der Gesellschaft, und bestimmen uns wahrlich nicht zur Einsamkeit. Gesellschaft ist des Menschen erste Nothdurft.

Holzäpfel wären seine erste Nothdurft, wenn er dem Triebe zur Geselligkeit entsagte. Gott selbst hat den Trieb zum vertrauten Umgange durch den Ausspruch geheiliget: es ist nicht gut, daß der Mensch alleine sey; und man sieht auch gleich, was für Gesellschaft durch dieses göttliche Wort verstanden wird, weil sofort hinzugesetzt ist: ich will

ihm eine Gehülfinn machen, die um ihn sey. Aber in der Welt verdrehet man den Ausspruch Gottes, und glaubet, es sey nicht gut, wenn der Mensch nicht täglich auf dem Club oder in der Assemblee erscheine.

Trieb zu häuslicher Geselligkeit und vertrautem Umgange ist uns angeschaffen. Bey beyden bleiben wir in unserer Natur; aber bey dem Triebe zum Weltumgange müssen wir schon auf unserer Hut seyn. Jener ist unvertilgbar, so lange der Mensch seine Natur nicht auszieht: dieser wird uns angewöhnt, er ist eine Kunst, ein Handwerk, und viele bleiben darinn immer grosse Stümper. Durch jenen wird das natürliche Bedürfniß befriedigt: dieser ist die Erfindung des Müssigganges, der Langenweile, und der Neugier.

Liebreicher Umgang ist eine unerschöpfliche Quelle von Glückseligkeit. Im Ausdrucke

drucke unserer Empfindungen, in der Mittheilung unserer Begriffe, in ihrer freymüthigen Auswechslung mit den Empfindungen und Begriffen unserer Freunde, liegt eine Wollust, die auch der hartsinnigste Einsiedler fühlet. Ich kann den Felsen meine Klagen nicht bringen, ich kann dem Abendwinde meine Freuden nicht erzählen: meine Seele sehnet sich nach einer verschwisterten Seele, mein Herz suchet ein ihm ähnliches Herz; Himmel und Erde verschwinden bey der, die wir lieben. Fern von Welt und Umgang, und ohne Rücksicht auf Menschen, machten unsere meisten Kenntnisse, Gefühle, Einfälle und Gedanken uns keine Freude. Und so ist auch mitten im glänzendesten Menschengewühle alles dürr, frostig, öde und leer, wenn kein trautes Herz an dir hängt.

Entsagst du aber auch nur dem Wahnsinne der Vergnügungssucht, so heissest du des-

wegen

wegen schon menschenscheu. Bist du voll eines geheimen Triebes zu irgend einem grossen Zwecke, der sich nur in der Stille ausführen läßt, und hassest darum den Visitenschnack und seine Leerheit, so nennet man dich ungesellig. Fliehst du die Welt, vielleicht auch nur in kleinmüthiger Niedergeschlagenheit, die immer alles schlimmer zeigt, als es ist; oder entsagst du allem Umgange in unglücklicher Liebe, weil dich nichts mehr locket, weil dir nichts mehr winket, weil dich nichts mehr reizet, nichts mehr befriediget, niemand mehr versteht; weil von allem, was du denkst, thust und geniessest, nichts mehr Bezug hat auf ein einziges Wesen, so nennet man dich toll. Du würdest der Welt auch nicht entsagen, wenn du immer ein Herz fändest für dein Herz; und wenn es dir nicht gienge, wie einer Dame, die mir erzählet hat, es sey ihr in ihrem sechsten

Jahre von ihrem Vormunde eine vortreffliche Puppe geschenket worden; der Vormund wollte die Wirkung seines Geschenkes bey dem Kinde sehen; als er eben hinkam, hatte sie die Puppe ins Feuer geschmissen. Kind, warum thust du das, fragte der Vormund? Das Kind erwiederte weinend: ich sagte der Puppe, daß ich sie lieb habe, und sie antwortete mir nicht.

Aus solchen und vielen andern Ursachen ist oder scheint man zuweilen ungesellig; aber man müßte wild seyn, um gänzlich menschenscheu zu seyn.

Hang zur Geselligkeit ist ein Grundtrieb der Seele, so gerne sich auch wol seine Richtung verändert. Eine vornehme Dame sagte: in meinem unverheuratheten Stande dachte ich immer: ach hätte ich nur einen Mann, ich wollte mit ihm in einem Mausloche leben; aber wie bald vergieng mir die-

ser

ser Rausch! Diese gute Dame fühlte in ihrem jungfräulichen Stande blos den Trieb zur Vereinigung mit einem männlichen Wesen; und kaum war dieser Trieb durch ihre Vermählung befriediget, so mußte sie schon gähnen, wenn sie zu seufzen glaubte, und die Trübsalen der Langenweile verfolgten sie bis in ihr Mausloch.

Triebe, die man äussert, und Triebe, die man verheelet, unsere natürlichsten und unläugbarsten Bedürfnisse, rufen allerwärts zur Mittheilsamkeit. Wir besehen doch alle insgesamt einen Menschen, der uns nahe kömmt, ob er nicht etwa eine Ecke habe, in die es möglich sey, uns einzuhaken. Wie emsig suchen wir ein liebendes Geschöpf, dem wir immer näher und näher kommen können, das uns wenigstens gefälliger anhöre, als andere, das uns doch auch in manchem besser verstehe, das doch etwas mehr als das

blos Alltägliche auf uns wirke, und auf das wir auch mehr wirken. Nicht immer lassen die Umstände uns ganz nach unserm Geschmacke, ganz nach allen Bedürfnissen unsers Geistes und unsers Herzens wählen. Aber Drang zur Mittheilsamkeit und Langeweile räumen alle Bedenklichkeiten weg; und manche Landdame denkt dann vielleicht in der Verzweifelung, wie eine Köchinn in Hannover, der man einige Erinnerungen gegen die heillose Menge ihrer Bräutigamme machte, und die darauf sehr treffend erwiederte: ein Mädchen muß einen Freund haben, und wenn es auch ein Zaunpfahl wäre.

Manche gute Seele mag nicht gehen, wenn niemand ihren Gang höret; aber wenn du gerne ihre Schritte belauschest, wenn du ihrem Lebensgange folgest, so umarmet sie dich mit Liebe und Wohlthun. Welches gute Herz thut nicht Alles um Liebe? Unser

Daseyn wollen wir nicht nur in uns selbst fühlen, sondern auch in einem Gegenstande ausser uns. Hienge darum an einem weiblichen Herzen kein ander Herz, und näherte sich dann demselben etwa eine männliche Seele, und sie giengen zusammen einsam, ohne sich doch nahe zu seyn, und niemand belauschte sie, und alles wäre stille in der ganzen Natur umher, wie leicht entstünde dann auch in dieser weiblichen Seele der Wunsch: ach wenn du doch in deinem Herzen einen Gedanken hättest, den du niemand in der Welt mittheilen möchtest, als mir!

Keime der Liebe entstehen zuweilen aus Empfindungen einer Seele, die mit ihren Trieben nichts anzufangen weiß, und lebhaft fühlet, daß es nicht gut ist, alleine zu seyn.

Güte, Wohlwollen, Neigung zur Mittheilsamkeit und Liebe, der daher so natürlich

lich entstehende Trieb zu häuslicher oder vertrauter Geselligkeit, dieses beynahe unzerstörbare Verlangen, mit andern Wesen zu leben; Begriffe, Freude, Leid mit einander zu theilen; Herz an Herz zu schmiegen, sich in ihm zu fühlen, es in uns: dieß reisset und treibt den Menschen aus sich heraus. Hat er auch diese lebhafte Kraft der Seele nicht; ist er wenig oder nichts durch sich selbst; und zieht er andere auch nicht zu sich: so wird er doch durch andere gezogen.

Aber der erkünstelte Geselligkeitstrieb verwischet auch oft alle Fähigkeit zum Selbstumgange. Nur tagelange Entfernung von der Welt scheint dem Menschen alsdann Entfernung von allen Vergnügungen, weil er in sich selbst kein Vergnügen hat und findet. Er suchet seine einzige Hülfe bey der Welt und in einem Kreise von Belustigungen, und jede andere Quelle des Vergnügens wird an-

geckelt. Umgang und Zerstreuung sollen alsdann alles gewähren, was eigener Umgang versagt. Aber dann wird der Geist auch stumpf für jede stille Freude des Lebens, und jeden Reiz der Einsamkeit. Wer also sich selbst nichts geben kann, weil er leider nichts hat, seufzet und gähnet nach Umgang und Geselligkeit.

Alles um uns her begünstiget diesen Trieb. Deutschland, zum Exempel, war vielleicht nie so gesellig, wie itzt. Alle Zerstreuungen der grossen Welt werden in allen niedrigen Ständen nachgeäffet. Allgemein wird die Zeit verschwendet. Mancher, der durch sich selbst nichts ist, hängt sich an andere, um nur durch sich selbst nichts thun zu müssen. Alleine stehen ist, wie alleine leben, in Deutschland itzt Schande.

Kinder, die kaum gehen können, beuget man schon unter die Etikette des Visitenwesens.

sens. Sie müssen sich melden lassen, man läßt sich bey ihnen melden; diese arme kleine Marionettenwelt giebt schon Assembleen und Grandkaffees. In unsern größten Städten lebet man eben so zerstreut, wie in London und Paris; und nach der Rangordnung abwärts, thut es die kleinere Stadt immer der grössern, und die ärmere immer der reichern nach. In ganz kleinen deutschen Nestern, die man gar nicht Städte nennen sollte, hat man nun allenthalben wenigstens eine Assemblee und einen Club. Auf die Assembleen kommen die Damen des Nachmittags um zwey Uhr, trinken dann Kaffee, und erzählen sich bis vier Uhr das Neue der Stadt; und von vier bis acht spielen sie um drey Pfennige.

Die Zigeuner sogar haben in einer grossen und reichen Provinz des nördlichen Deutschlands einen Club. Sie versammeln

sich

sich alle Sonnabende auf einer Mühle, rauchen Tobak, und verzehren da, was sie die Woche hindurch in der Provinz stehlen oder erbetteln. Der hochadeliche Besitzer der Mühle duldet diesen Zigeunerclub. Erstlich aus Politik, damit er nicht bestohlen werde; und zweitens aus Neugier, damit er auf diese Weise jede Woche durch seinen Müller alle Neuigkeiten des Landes erfahre.

Vorzüglich unterscheidet sich Deutschland in unserer Zeit durch Verbindungen gesellschaftlicher Art, welche die Menschen noch weit näher und fester zusammenknüpfen. Männerchen kommen dadurch mit Männern, und Leute ohne alle Bedeutung mit Herren von der größten Bedeutung in Connexion; und von der entferntesten Grenze Deutschlands zur andern geschehen Wunder der Geselligkeit durch Mysterien. Jeder Eingeweihte wirket im Stillen, wenn er nicht zu

faul

faul ist, für Alle; Hunderttausende stehen unsichtbar für Einen Mann. Wieder in mannichfaltige geheime Orden von anderer Art, und ebenfalls sehr geselligem und freundlichem Zwecke treten itzt unsere Jünglinge; in welchen abermals, an seinem Orte wenigstens, Einer alles für Alle, und alle Alles für Einen.

Grosse Kräfte entstehen aus diesen Verbindungen. Alle wirken grössere Geselligkeit; alle vereinigen grosse Wirksamkeit zu einem Zwecke. Aber alle diese Beweggründe zur äussersten Thätigkeit im geselligen Leben, der lauteste Ruf zur Tugend auf gewöhnlichen und ungewöhnlichen Wegen, die Einprägung jeder bürgerlichen und geselligen Pflicht durch Gesetze, Moral, mysteriöse Weisheit, Religion, Alles, was den Menschen über den Menschen erheben soll; dieß alles wirket noch nicht genug, wenn man

nur immer Blumen auf seinen Wegen antreffen, und immer erndten will, ehe man gesäet hat. Immer verfällt der Mensch in leere Luft, oder auf Flitterstaat und Nebendinge, immer will er, was der Gesetzgeber nicht wollte, und so scheitern die größten Absichten aller Menschenführer.

Ach, man drescher überall und in allen Dingen viel leeres Stroh. Alles, was wir treiben und thun, unser Sitzen und Laufen, Wirken und Unterhandeln, hat doch am Ende keine andere Triebfeder, als die Furcht vor Langerweile!

Langeweile ist eine Pest, der man in Gesellschaft zu entgehen suchet; und die manchen Unglücklichen nirgends schneller befällt, als in Gesellschaft. Sie ist ein Versinken der Seele in Leerheit, eine Vernichtung aller unserer Wirksamkeit und aller unserer Kraft, eine allmächtige Schwerigkeit, Trägheit,

Müdigkeit, Schläfrigkeit und Unlust; und, welches das schlimmste von allem ist, eine oft mit der größten Höflichkeit an uns ausgeübte Meuchelmörderey unsers Verstandes und jeder angenehmen Empfindung. Alles Hervorstreben in irgend einem Menschen, das ganze Triebwerk seines Geistes und seines Herzens, wird durch Langeweile, die er hat, oder die man ihm machet, zerdrückt und gehemmt. Durch Langeweile verstummet und vergeht man in bunter Reihe, an der prächtigsten Tafel; und indem man ohnmächtig seine Ohren nach allem hinstrecket und allem preis giebt, was man höret, kömmt man eben dadurch selbst um alle Gedanken.

Langeweile hat man, sobald als man sich gezwungen sieht, lange an einem Orte zu sitzen, wo von nichts gesprochen wird, als von Dingen, die gar nicht werth sind, daß man sie wisse; oder sobald uns selbst jemand

auf dem Halse sitzt, mit dem wir von nichts sprechen können, als von Dingen, die uns gar nicht interessiren. Der schwatzselige Langeweilemacher glühet vor Vergnügen, indem er eine ganze Gesellschaft um sich her durch Langeweile foltert. Er ist unaussprechlich glücklich bey dieser Ergiessung, weil er gar nicht weiß und fühlet, daß er jeden Menschen in Langeweile ersaüfet, mit dem er sich auf ein paar Stunden nach Herzenslust unterhält.

Gnädige Damen, die immer schnacken, und immer in Wonne schwimmen, indem man, mit ihrem gnädigen Wohlnehmen, zerbersten möchte bey ihrem Schnacke; jedes andere plauderhafte Geschöpf; jedes Geschäfte, jedes Buch, jede Rede, wobey die Seele ohne Interesse und Thätigkeit bleibt, ist langweilig. Der Bediente des grossen Leibnitz behauptete durch ganz Hannover, sein

Herr schreibe des Sonntags in der Kirche immer die Predigt nach. Aber wahrscheinlich schrieb Leibnitz in der Kirche nur auf, was ihm aus dem unermeßlichen Vorrathe seiner Ideen etwa einfiel, wenn Er, mit Erlaubniß zu sagen, da ab und zu ein wenig Langeweile hatte.

Langeweile ist eine Hauptursache des Triebes zur Geselligkeit; denn alle Menschen sind ihr unterworfen, wie dem Schnupfen und dem Husten.

Langeweile und Ekel vor sich selbst treibt die meisten in Gesellschaft, und einige treibt Ekel vor Gesellschaft in die Einsamkeit. Ein müssiger Kopf hat am meisten Langeweile im Umgange mit sich selbst; einen thätigen Kopf foltert Langeweile in jeder Stunde und in jedem Augenblicke, da man ihm seine Thätigkeit hemmet. Jener, der mit sich selbst nie zu leben weiß, suchet darum sein Vergnügen

immer ausser sich; und dieser suchet gerne sein Vergnügen in sich selbst, wenn er es im Umgange oft gesuchet hat, und nicht fand.

Leere Köpfe haben Langeweile aus Ekel gegen alles, was verständige Köpfe interessirt; aber zu ihrem Glücke führen in grossen Gesellschaften leere Köpfe fast immer das grosse Wort.

Verständige Köpfe haben in grosser Gesellschaft Langeweile aus Ekel vor allem, was leere Köpfe ausgiessen; überhaupt aus Ekel vor allem, was lang und leer und auf keine Weise wissenswerth ist, nicht interessirt, nichts zu denken giebt, nicht rühret, nicht gefällt. Leere Köpfe laben sich an Leerheit; verständigen Köpfen vergeht Sehen und Hören, Geist und Leben bey unaufhaltsamem männlichen und weiblichen Schnickschnacke. Ein guter und heiterer Kopf ist gesellig, weil er sehr leicht Herr wird über jeden Schwätzer;

ein guter und trübseliger Kopf ist ungesellig, weil er wohl weiß, daß er vor jedem unklugen Schwätzer die Segel streichen muß.

Kleine Geister haben in so fern nie Langeweile, weil sie allenthalben Menschen ihres gleichen finden; Geister, die an Wenigem kleben, mit erbärmlich dünner Kost sich behelfen, und also auf der Stelle mit ihnen einhaken. Sehr richtig sagte darum ein vornehmer deutscher Dummkopf, indem er sich dabey mächtig in die Brust warf: ein Cavalier wie ich, findet allenthalben einen Cavalier, der ihn präsentirt.

Von Langerweile gedrückt, will der Mensch also natürlicher Weise seinen Geist diesem Stande der Unwirksamkeit entreissen. Entweder müssen die Sinne bewegt seyn, oder der Verstand; entweder Körper, oder Seele.

Fühlen

Fühlen ist viel leichter als denken, nehmen leichter als geben, und wer nicht zuvorkommend ist, gestattet doch wol, daß man ihm zuvorkömmt. Man stürzet darum von allen Seiten so gerne dahin, wo die meiste Bewegung ist und seyn soll, wo man Ermunterung, neues Leben und rauschende Fröhlichkeit erwartet. In Schaaren dränget man sich auf Assembleen, Bälle, Redouten, unter Haufen von Lichtern und Diamanten, und unter unabsehbare Reihen schnell athmender Damen. Man erschüttert durch wollüstige Tänze bey sich selbst und bey diesen Damen die geheimsten Faden der Empfindung. Alle diese gesellschaftlichen Freuden verschaffet man sich mit Gemächlichkeit; die Freuden der Einsamkeit findet man, gar zu oft, nicht ohne Anstrengung.

Vergnügungen des Verstandes flieht man aus Geistesimpotenz. Darum hohnlächelt

man über alles wahrhaftig Schöne und Grosse. Darum nennen alle unsere Herren und Damen vom deutschen bon ton alles, was aus den besten Federn Deutschlands fließt, dummes Zeug.

Solchen ungesalznen und phlegmatischen Geschöpfen misfällt das Beste in jeder Art, weil sie, wie ein Engländer vortreflich gesagt hat, weder Organen noch Willen haben, es zu fühlen, aus Geistesleerheit Zeitvertreib allenthalben suchen, und ihn doch aus Geistesstumpfheit nirgends finden. Reißt aber auch ein nicht zu unterdrückendes Gefühl sie aus ihrer abgeschmackten Gleichgültigkeit und ihrem spöttischen Kaltsinne, so denken sie doch wenigstens, man unterscheide sich vom Pöbel, wenn man nur alle natürliche Aeusserungen von Wohlgefallen, Freude oder Bewunderung erstickt, und sich

bey allen Gelegenheiten anstellet, als wenn man gar nichts fühlte.

Aus Geistesimpotenz also flieht man die Vergnügungen des Verstandes, und aus Trägheit findet man sie nur langsam. Darum suchet man sie lieber nicht. Der Trieb zur Einsamkeit kann daher nicht so allgemein seyn, als der Trieb zur Geselligkeit, weil es weit schwerer ist, den Verstand zu unterhalten, als die Sinne. Darum suchet der Mensch die Vergnügungen, die ihm am nächsten liegen, für die er das meiste Gefühl hat, die das Leere in seiner Seele am geschwindesten ausfüllen, und die Vorstellungen am meisten rege machen, mit denen er sich am liebsten beschäftiget.

Gute Köpfe wissen sich in jeder Gesellschaft zu behelfen, so lange sie heiter, jung und gesund sind. Gute und etwas trübsinnige Köpfe sind schon ekel, und darum schwe-

rer zu befriedigen. Aber stark, laut und grob müssen die Eindrücke äusserlicher Dinge seyn, um gemeinen Köpfen Vergnügen zu verschaffen.

Schmähsucht, Tobak, Narrenspossen, Wein, Zoten und Unzucht sind die Bande ihrer Geselligkeit. Die lässigen, schwerfälligen und doch sehr wollüstigen Siberier kommen blos durch Unzucht in Bewegung, weil Männer und Weiber so tief versunken sind in geistloser Trägheit, daß nichts edleres ihnen die Langeweile vertreibt.

Mancher Weltling und manche schöne Dame würden auch in der angenehmsten Stadt vergehen, wenn sie nicht wüßten, wo es heute was zu thun giebt; das ist, wo man frühstücket, speiset, spielet und den Tag ausathmet. Sie finden da zwölf Stunden hindurch alles, was sie brauchen und verlangen; und in den übrigen zwölf Stunden ver-

gißt der Cavalier in den Armen der Dirne die Dame, und diese bey jedem kerngesunden Manne den Gecken.

So schwärmet und wirbelt man Tag für Tag und Jahr für Jahr in rauschender Lustbarkeit durch das Leben; oder man rennet von Gedanken zu Gedanken, von Projekt zu Projekte, immer zu allem entschlossen, immer bereit, heute wieder etwas zu unternehmen, um es Morgen zu vergessen.

Läſſige Menschen, so gesellig sie auch seyn mögen, streben nach Vergnügen, und finden es nie. Allenthalben ist ihnen der Kopf roth und die Brust beklommen. Immer haben sie Langeweile, und immer geben sie Langeweile. Sie scheinen beschäftiget, und verrichten nichts. Sie laufen immer, und bleiben immer auf dem gleichen Flecke. Sie jammern über die Kürze des Lebens, sehen, wie sich ihre Papiere häufen, seufzen Tag

und Nacht über ihre Menge, und vergessen, daß der Tisch nur durch Arbeit leer wird. Sie erschrecken bey dem Ablaufe jedes Jahres, und denken jeden Morgen, wie werde ich doch mit diesem Tage fertig? Im Sommer wünschen sie den Winter, im Winter den Sommer, des Morgens den Abend, des Abends den Morgen, und hassen ihn, sobald er kömmt. Solche Unglückliche haben einen zu kleinen Vorrath von Ideen und eine grosse Mattherzigkeit im Denken; und doch sind sie für jeden Ort, wo etwas zu hören und zu plaudern ist, immer in Stiefeln und Sporen.

Aber nicht immer verfehlet man in Gesellschaft seinen Zweck. Umgang und Geselligkeit sind wahre und wünschenswerthe Erhohlung nach Arbeit und Sorge; und geben, durch das Nachlassen von der Anstrengung, Kräfte zu neuer Anstrengung. Weltumgang

ist von unaussprechlichem Nutzen zur Bildung junger Leute, und für jedes Alter die beste Schule der Menschenkenntniß und der Menschenliebe, des Nachgebens und der Bescheidenheit. Für Fürsten und Grosse und alle Personen von Stande ist ausgebreiteter Weltumgang eine Schule der Menschlichkeit, der Weisheit, und der Kenntniß ihrer selbst. Leute von geringer Herkunft sogar erwerben sich durch feine Lebensart und den wahren guten Ton der Welt gewiß mehr Glück und Beyfall bey Fürsten und Vornehmen, als durch alle ihre unterthänigst abgeschmackte Dienerey.

Weltumgang suchet man auch oft zur Milderung der Sorgen und zur Ableitung nagender Traurigkeit, oder langsam tödtender Furcht eines bevorstehenden Unglücks. Ach, nur selten wird Einsamkeit für den Elenden tröstend, dessen einzige Freude im

Grabe liegt; der den geliebten Schatten immer sieht, und ihn immer rufet; der alles Erdenglück hingäbe für einen Laut der Stimme, die er nie mehr höret; dem alle Kraft seiner Seele in Thränen ausfließt; der nichts mehr kennet und nichts mehr empfindet, als Schmerz und Verzweifelung.

Einkehr in sich selbst fürchten dann auch alle, deren Inwendiges gar keine Untersuchung leidet. Wie vielen schauert die Haut bey jeder Gewissensfrage; wie groß müßte erst ihre Sinnesänderung seyn, wenn sie ohne Zerstreuung Ruhe fänden, und wenn unausgesetzter Weltumgang für sie nicht das sicherste Mittel wäre gegen jene innere Sprache, die Einsamen keine Ruhe läßt! Andere haben die Welt durch falsche Tugend bethöret, und doch ist ihnen nirgends wohl, als in der Welt. Sie haben wohlbekannte Menschenliebe ausgeübet, Allmosen gegeben,

viele

viele gute Werke gethan. Sie haben immer in den Staub sich gebogen vor Grossen und Vornehmen; immer alles gelobt, was angesehene Thoren und Thörinnen denken und thun; nirgends Fehler bemerket, und nichts Dummes und Böses an keinem Menschen gesehen, als etwa an dem Rechtschaffenen, der die Stimme des Volks gegen sich hatte. Sie haben weder elende Schwänke, noch Vorurtheil, noch Wahn, noch Irthum, noch Aberglauben, noch Geistesſklaverey an dem Orte wahrgenommen, wo sie leben. Allenthalben sind darum diese hochwerthen Schafsköpfe willkommen, und allenthalben wirft man Blumen auf ihre Wege.

Einsamkeit wird endlich, wie die Religion, dem Menschen oft so melancholisch dargestellet, daß viele bey guter Laune daran gar nicht denken können. Sie nehmen zu derselben nur in Krankheiten, Widerwärtigkei-

ten und Gemüthsunruhe ihre Zuflucht, das ist, nur in schweren Stunden, da man am meisten unfähig ist, sie nützlich zu gebrauchen. Aber die Natur der Religion müßte man nicht kennen, und ihre Kraft müßte man nicht empfinden, wenn man nicht auch in jeder frohen Zeit sich gerne in ihre Arme würfe; und eben so unerfahren wäre man in allen erhabenen Vergnügungen des Umganges mit sich selbst, eben so unfähig zum Genusse süsser Ruhe und stiller Glückseligkeit, wenn man nicht sähe und fühlte, daß durch wohlbenutzte und zu rechter Zeit gesuchte Einsamkeit das Leben himmelähnlich wird.

Wie unweise würde man darum sich einbilden, derjenige entferne sich schwermüthig von der Welt und verachte alle Vergnügungen, welcher frölichen Genuß des Lebens nicht in wilder Lustigkeit, immer nagendem Visitenhunger und täglicher Treibjagd nach

jedem langweiligen Zeitverderb suchet; oder er sey vollends nicht bey Sinnen, weil er glücklich und heiter ist, wenn man ihn nur alleine läßt.

Drittes Capitel.

Trieb zur Einsamkeit.

Trieb zur Einsamkeit ist Trieb zur Absonderung von allem, was uns quälet, ärgert und hemmet; Streben nach Ruhe und Selbstgenuß. Euer Weltsinn weiß von diesem Genusse nichts. Wenigstens ist der Trieb zur Einsamkeit nicht sehr gemein, und bezieht sich schon auf einen von Alltagssitte sehr entfernten Hang der Seele. Der Kanzler Bacon findet in diesem Triebe entweder die äusserste Wildheit, oder die äusserste Erhabenheit.

Es ist eine sehr wahre Bemerkung, daß den Faulen nichts in die Einsamkeit treibt, sondern daß er phlegmatisch darinn hängen bleibt. Also ist allerdings Hang für Einsamkeit nicht immer Trieb, sondern auch wol Läſſigkeit, und alsdann nicht Schwung, sondern Fall der Seele; nicht Kraft, sondern Schwäche, Unthätigkeit, Hang zur Bequemlichkeit und Dummheit, sind sehr oft Beweggründe zur Möncherey und zur Gesel- ligkeit. Reue und Schaam, begangene Thorheiten, mislungene Projekte, Krankheit zumal, können den Geist so tief verwunden, daß er sich gerne in der Einsamkeit verblutet, und gerne dem Genusse aller geselligen Freuden entsaget. In allen diesen Fällen ist Neigung zur Einsamkeit für die Seele fast eben das, was Neigung zum Schlafe für den müden Leib; also freilich nicht Schwung der Seele, nicht Triebkraft.

Sattheit führet auch gewiß sehr viele Menschen zur Absonderung von der Welt. Den weinenden Heraclit, dem die Welt Langeweile machte, und der alles dessen müde war, was sie giebt, ergriff Menschenhaß, wie manchen nach ihm. Er wählte sich einen Berg zu seiner Wohnung, und lebte da von Kräutern in der Gesellschaft wilder Thiere, denn alles übrigen war er satt. Auch dieß zeiget mehr Schwäche als Kraft, mehr Lässigkeit als Leidenschaft.

Wer alles genossen hat, was die Welt hochschätzet und giebt; wer nach Ruhm und Ehre, nach Macht und Gold und Wollust strebte, Alles erhielt, was er verlangte, und doch am Ende sagt, Alles ist eitel; wer immer durch Leidenschaft getrieben war, wie sein Roß durch Sporen, und aber itzt keine Leidenschaft mehr hat, die ihn treibt: der ist satt. Er nimmt zwar seine Wohnung nicht

unter wilden Thieren, er nähret sich nicht von rohen Kräutern und Wurzeln; aber Einsamkeit ist das letzte, das er versuchet. Ich sah Vornehme und Grosse in diesem Zustande; denn so tief versinkt der gemeine Mann nicht. Ihr Herz pochte nach nichts. Nur das Leben hatten sie noch lieb; alles übrige schätzten sie wenig. Einsamkeit war das Polster, auf welches sie sich hinlegten. Aber Einsamkeit tauget nichts, auch für einen der Welt satten Fürsten, der seine Heerden nicht schätzet, sein Feld nicht bauet, und seinen Kohl nicht eben so eifrig pflanzet, als er vormals an der Spitze einer Armee Unsterblichkeit suchte, oder sie bey schönen Damen vergaß.

Trieb zur Einsamkeit ist also zuerst Trieb zur Absonderung von allem, was wir im Menschengewühle hassen; dann, Trieb zur Unabhängigkeit und Ruhe; dann, bey gesundem

sundem Geiste Trieb zu allem dem unbeneideten Glücke, das jeder in sich selbst finden kann. Das höchste Glück des Menschen ist Ruhe im Herzen, und die Freyheit, nur das zu thun, was man will und mag. Aber allerdings liebet der eine die Einsamkeit, weil er gerne ungestört ruhet, und der andere, weil er gerne ungestört arbeitet. Beyde suchen jedoch Freyheit; und Freyheitsliebe hat bey Sonderlingen, Hypochondristen, Philosophen und Gelehrten eine mächtige Einwirkung in den Trieb zur Einsamkeit.

Sehnsucht nach Ruhe und Rückkehr in sich selbst entsteht natürlicher Weise, wenn man lange und zumal mit Widerwillen ausser sich gewirket hat. Ohne Unabhängigkeit und Ruhe giebt es keinen wahren Selbstgenuß. Mancher Mensch thut zwar vielleicht am meisten Gutes, wenn er glaubet, er sey eben itzt alles Selbstgenusses beraubt,

das ist, wenn er keinen Augenblick vom Morgen bis in die Nacht thun kann, was er thun will. Er wäre ein Unmensch, wenn er sich nicht des Guten freute, das Gott etwa auch zuweilen durch ihn geschehen läßt. Aber die Menschen fodern so vieles, das Gott nicht will; es giebt mitten unter der nützlichsten Arbeit so vieles Laufen und Thun, das nichts wirket, so viele unnütze Sklavenarbeit, so vieles Warten, so viel Zeitverlust, den mancherley Weltverhältnisse und Pflichten fodern, so viel verabredete und eingebildete Höflichkeit, wozu uns nichts als Pflichtswahn verdammet. Bey solchem Zwange kann nichts Gutes gedeyen. Ein Besuch, blos um Cour zu machen, ist für jeden auch nur ein wenig philosophischen Kopf die traurigste Verrichtung auf Erden. Vielleicht leben die Professoren auf Universitäten nur darum so gesund und so lange,

weil

weil sie keinem Menschen die Cour machen müssen, und ruhig und nützlich ihren Weg fortgehen können, ohne daß schaler Zwangsumgang und gedankenlose Courmacherey das Triebwerk ihres Geistes hemmet und lähmet.

Ruhe und Freyheit, die man in der Einsamkeit suchet, ist Flucht vor allem, was den Geist vernichtet. Wie herzlich wohl muß darum jedem ins Weite sehenden und mit Geschmack und Kenntniß auch auf einem ausgebreiteten Felde sich übenden Geschäftsmanne seyn, wenn der handwerksmässige Theil seiner Verrichtungen abgethan ist, und er itzt mit befriedigtem Diensteifer seinen Aktenkasten zuschließt; denn Himmelsfreude quillt nur dem unter dürrer Arbeit, dessen Kopf weiter nichts ist, als ein Aktenkasten.

Abwechslung verlanget sogar derjenige, der wie sein Corpus Juris nichts ist, als ein Corpus ohne Seele. Er spielet. Denn

auch dieß giebt neue Kraft, um nur immer seinen Mühlenstein in gleichem Kreise wieder herumzutreiben, und dabey immer zu posaunen: so und nicht anders muß es seyn, so ists hergebracht, und so bleibts.

Abwechslung ist ein Bedürfniß bey allen Geschäften, allen Vergnügungen und jeder Freude des Lebens. Alles Angenehme höret durch allzulangen Genuß auf, angenehm zu seyn. Wir ermatten zuletzt bey jeder Leidenschaft. Sind wir der Einsamkeit müde, so erhohlen wir uns im Umgange. Sind wir der Welt müde, so machet uns nichts mehr glücklich als Einsamkeit. Pascal war äusserst geschäftig, und nennet doch den Trieb zur Ruhe einen Ueberbleibsel der ursprünglichen Erhabenheit des Menschen, und sagt, unser wahres Glück bestehe in Ruhe.

Ruhe ist der Wunsch des Weisen unter Pflichtszwang und Dienstbarkeit, und mitten

ten im größten Weltgetümmel. Im kleinsten (*) und im größten Wirkungskreise der Seele denkt sich der Mensch doch immer Ruhe als sein letztes Glück. Pyrrhus hielt Ruhe für das letzte Ziel seiner Kriege. Wie sehr muß der König von Preussen im Wunderlaufe seiner unsterblichen Thaten Ruhe auch seiner Wünsche würdig gefunden haben, da Er einst als Sieger nach einer gewonnenen Schlacht rührend und groß ausrief: quand finiront mes tourments! Wie den Herkules in den Werken der alten Künste,

(*) Kaiser Joseph fragte vor einigen Jahren in Böhmen unsern berühmten hannöverischen Fußgänger, den Baron von Grothaus, wohin er noch gehen wolle? Grothaus nannte hundert Länder. Und dann weiter, fragte der Kaiser? Grothaus sagte, dann gehe ich ins Hannöverische zurück, und pflanze braunen Kohl. Ach so gehen sie doch gleich ins Hannöverische zurück, erwiederte der Kaiser eben so liebreich als weise, und pflanzen braunen Kohl.

einsam, in sich selbst und in seine Grösse eingehüllet, und doch voll innerer, fürchterlicher Thätigkeit und Kraft, sieht man Ihn itzt in Sanssouci ruhen.

Mietlinge, die unter ihrem Schweiße erliegen, Minister, die Völker glücklich machen möchten, und nicht können, fühlen dieselbe Sehnsucht nach dem Ende des langen Tages, dieselbe Begierde nach Ruhe. Mit solcher Hofnung sieht der Schiffer im Ocean über Wellen und Stürme hinweg, und alles gegenwärtige Leid wird ihm versüsset durch Aussichten in stille Freuden. Monarchen werden des Thrones und der Eitelkeit müde, die Grossen der Welt ihrer Bürde, und Höflinge ihrer glänzenden Knechtschaft. Alle entziehen sich gerne, wenn sie können, dem rastlosen Getümmel, und suchen Ruhe in Einsamkeit.

Als

Als Publius Scipio in Rom die größten Aemter bekleidete, floh Er oft aus der Welt, die ihn umgab, in die Einsamkeit, wie in einen Hafen. Bücher schrieb er nicht, wie Cicero, aber er wog Roms Schicksale im Stillen, und sagte: ich bin niemals weniger alleine, als wenn ich alleine bin. Darum verbannte er sich, nachdem er durch seine Thaten die erste Stufe menschlicher Hoheit erreicht hatte, freywillig von Rom mitten in einen Wald, auf sein Landhaus bey Liternum, und schloß sein glorreiches Leben in stiller Grösse.

Cicero, auf den sonst aller Augen gerichtet waren, da Er noch die Herzen der Römer regierte, verließ, als die Republik verlosch, die Stadt und den Anblick so vieler Verbrecher, und lebte alleine. Rom hatte für ihn die Reize nicht mehr, die er in seinem schattigten Tusculum fand; und Horaz

ver-

vergaß die stolze Kaiserstadt und die Ergötzungen des ersten Hofes der Welt in seinem öden Tibur.

Wenige Monarchen schlossen ruhiger ihr Leben als Kaiser Diocletian, jener berüchtigte Verfolger der Christen; übrigens ein grosser und weiser Regent. Fünf und zwanzig Jahre hatte er auf dem Throne gesessen, als er sich entschloß, denselben zu verlassen. Bücher konnten ihn nicht zum Philosophen machen, denn er hatte keine gelesen; aber er war der erste aller römischen Kaiser, der sich groß genug fühlte, den kaiserlichen Purpur abzulegen (*). Seine Regierung war ununterbrochen glücklich; alle seine Feinde überwunden; alle seine Absichten erreicht; er war nur

(*) Solus omnium, sagt ein römischer Geschichtschreiber von ihm, post conditum Romanum Imperium, qui ex tanto fastigio sponte ad privatae vitae statum civilitatemque remearet.

nur neun und funfzig Jahre alt, aber kränklich. Dieß machte ihm die Erfüllung seiner Pflichten schwer, und brachte ihn auf den Entschluß, den Ueberrest seiner Tage in geehrter Ruhe zuzubringen, seinen Ruhm nicht mehr dem Glücke zu überlassen, und jüngern und thätigern Gehülfen sein Reich. In einer weiten Ebene bey Nicomedien setzte er sich auf einen hohen Thron, und eröfnete in einer Rede voll Vernunft und Würde seinen Entschluß dem Volke und der Armee; und sobald er den Purpur abgegeben hatte, entwich er der ihn anstaunenden Menge in einem bedeckten Wagen, in dem er durch die Stadt Nicomedien fuhr, und begab sich dann gleich von da nach seiner långst gewählten Einsamkeit zu Salona in Dalmatien. Diocletian, der von unedler Herkunft sich bis zur Kaiserwürde geschwungen, lebte zu Salona noch neun Jahre, nachdem er aus

Ver-

Vernunft den Thron verlassen, und, wie es scheint, mit Vergnügen. Er genoß eine lange Zeit die Hochachtung der Nachfolger seiner Herrschaft über die Welt. Wissenschaften konnten ihm seine Einsamkeit nicht versüssen; aber er hatte Geschmack für die natürlichsten und unschuldigsten Vergnügungen des Lebens. Er baute sich einen Pallast von einer Pracht und einer Grösse, über dessen Ruinen man in unsern Tagen noch erstaunet. Er pflanzte, und legte Gärten an. Berühmt und treflich ist die Antwort, die er seinem ehemaligen Mitregenten Maximian, der das Reich mit ihm verlassen mußte, und der ihn noch immer antrieb, den Purpur wieder umzulegen, mit lächelndem Mitleiden und der größten Gemüthsruhe gab: wenn ich dir, sagte Diocletian, allen Kohl zeigen könnte, den ich in Salona mit eigener Hand gepflanzet habe, so würdest du gewiß mich

nicht länger nöthigen, solches Glück für einen Thron hinzugeben.

Zenobia, jene berühmte Königinn von Palmyra, die undankbare Schülerinn und Freundinn des erhabenen Longinus, die den Homer und den Plato las, die an Schönheit den berühmtesten Weibern gleich kam, und sie an Keuschheit und Heldenmuth im Kriege übertraf, die sich furchtbar machte in Arabien und Armenien und Persien, die sogar römische Heere geschlagen hatte, ward endlich vom Kaiser Aurelian geschlagen und gefangen. Ihr Muth verließ sie, und sie verließ ihre Freunde. Aber der Kaiser schenkte ihr ein schönes Landhaus in dem berühmten Tibur, oder Tivoli; und sie trug da ihr Unglück mit Würde, und wußte sich über den Verlust eines Thrones durch die stillen Freuden der Einsamkeit zu trösten, und

über

über ihre verschwundene Grösse durch Philosophie.

In dem einsamen und demüthigen Kloster des heiligen Justus in Spanien begrub Kaiser Carl der fünfte seinen Ehrgeiz und jene grenzenlosen Projekte, durch die er ein halbes Jahrhundert hindurch Europa in Bewegung gesetzet, und alle Völker nach einander mit dem Schrecken seiner Waffen erfüllet hatte, und mit der Furcht seines Joches.

Kjen Long, der itztregierende Kaiser in China, ein wahrer Vater seines Volkes (*), verbin-

(*) Der vortrefliche Charakter des Kaisers Kjen Long zeiget sich in dem eigenhändigen Briefe, den er an den Unterkönig der Landschaft von Fou Kim geschrieben, wovon Folgendes ein Auszug ist.

„Das Unglück, das meine Insel Ray Onan „(Formosa) den 22 May 1782 betroffen, ist mir „zu Ohren gekommen. Ich befehle euch also, „daß ihr euch aufs genaueste nach dem Scha„den,

verbindet mit den erhabensten Eigenschaften eine grosse Neigung zur Einsamkeit und Ruhe.

„den, den die übrig gebliebenen Einwohner der „unglücklichen Insel erlitten, erkundiget, und „mir solches geschwind meldet, damit ich schleu„nige Hülfe leisten könne. Die durchs Wasser „verwüstete Häuser und Gebäude sollen auf mei„ne alleinige Kosten wieder aufgebauet, und die „beschädigten ausgebessert werden. Den un„glücklichen Menschen sollt ihr alle erforderliche „Lebensmittel auf Kosten meines Beutels rei„chen. Diese meine Hülfe sollt ihr allen ohne „Ausnahme angedeihen lassen. Schmerzen wür„de es mich, wenn ein Einziger vergessen wäre. „Sie sollen wissen, daß mein Auge auf sie alle „sieht, und daß ich sie alle zärtlich liebe. Sa„gen sollt ihrs ihnen, daß ihnen von mir gehol„fen wird, ihrem Fürsten und Vater. Auch „sollt ihr so viel Kriegsschiffe und Magazine, „als der allgewaltige Arm durch Sturm und „Wogen mitgenommen, aus dem Schatze des „Staats wieder bauen lassen. Drücket keinen,

he. Er hat eine grosse Menge Bücher geschrieben; wie man sagt, gegen acht und dreissig. Ein Kaiser hat zwar nöthigere Dinge zu thun, als Bücher zu schreiben; aber in einem Gedichte über eine Reise, die er zu den Gräbern seiner Vorfahren gemacht, um sich daselbst zu seiner eigenen Bildung an ihre Tugenden, Verdienste und Regierungskunst zu erinnern, klagt Kjen Long über sein Unvermögen, seine Unterthanen so glücklich zu machen, als er wol möchte. Er bittet seine Räthe, ihm zu Hülfe zu kommen, und wünschet, jene glänzenden Beyspiele immer vor Augen zu behalten. In einem kurzen Gedichte über den Thee, das auf einigen Theetassen steht, die von ihm nach Paris geschickt sind, und das er verfertigte, als er ausser der grossen Mauer bey den Tataren auf

„ich verbiete euchs, und meldet mir, wie ihr „meinen Willen befolgt habt."

auf der Jagd war, sagt Er: könnte ich doch wie ein Weltweiser des Alterthums von der Frucht einer Art von Tannen leben, um mit Musse und Bequemlichkeit mit mir selbst umzugehen, und weiter nichts zu verlangen.

Alle diese Beyspiele und Thatsachen zeigen überhaupt, daß Begierde nach Unabhängigkeit und Ruhe äusserst natürliche Gefühle sind; daß man auch wol Kronen hingiebt, oder gerne hingäbe, für Ruhe; und daß man in wohlbenutzter Einsamkeit sehr leicht allem entsaget, was die Welt hochschätzet und liebet.

Aber die Begierde, sich von den Menschen zu entfernen, hat noch sehr viele besondere und eine sorgfältige Untersuchung fodernde Richtungen, Beweggründe und Quellen. Man sondert sich ab von den Menschen aus Hypochondrie; aus Widerwillen gegen ihre schiefen und falschen Urtheile, ge-

gen ihre Schmähsucht und ihre Wahrheitsscheu; aus Menschenhaß und Menschenfeindschaft; dann auch aus Verlangen nach dem ausgesuchtesten Umgange der besten Köpfe und Herzen aller Zeiten; aus Liebe zu den Wissenschaften, zur Freyheit und zur Ruhe; und endlich aus Religion und Schwärmerey.

Der Zustand, in welchen die Seele durch Hypochondrie versinkt, ist eine unerschöpfliche Quelle von Unlust, die man nicht gerne mittheilet, und noch am liebsten für sich behält. Das daher entstehende innige Gefühl, daß man für andere nicht ist, was man seyn sollte, und sonst war, aber itzt nicht mehr seyn kann, dieß machet so oft, daß der Mensch die Menschen flieht.

Ein Hypochondrist verachtet niemand so sehr, wie sich selbst; und doch, wenn man ihn an eine prunkvolle Tafel und in eine

glänzende Gesellschaft bittet, so kommt ihm das eben so vor, als wenn ihm einer sehr höflich sagen liesse: erlauben sie, daß ich morgen Mittag die Ehre habe, ihnen in meinem Hause die Kehle abzuschneiden; oder ihnen, mit ihrem gütigen Wohlnehmen, wenigstens die Zunge aus dem Halse zu reissen. Er fühlet es und weiß es, daß er unfähig ist, irgend einem Menschen Vergnügen zu machen, oder auch irgend ein gesellschaftliches Vergnügen zu geniessen.

Gefoltert unter einem immerwährenden Drucke, voll schmerzhafter und ängstlicher Empfindungen, kann ein Hypochondrist wahrlich nicht frölich seyn mit den Frölichen, noch mit Zuversicht sich zeigen im Hause der Freude. Er hat allenthalben, wo er nicht gerne ist, ein Bret vor dem Kopfe. Jede kleine und jede grosse Freude des Lebens ist ihm vergiftet, alle Kraft des Geistes ist in

ihm vernichtet, wenn man ihn mit unklu-
ger Zudringlichkeit, und auswendig gelern-
ter frostiger Höflichkeit, in Gesellschaft zu
gehen zwingt. Mit der unzerstörbaren Ue-
berzeugung, ich passe zu keinem Menschen,
und wenige Menschen passen zu mir, ich ha-
be weder Verstand, noch Wissenschaft, noch
irgend eine Fähigkeit, etwas Gutes zu thun,
oder zu sagen; mit dem so oft unwiderlegli-
chen Gedanken, kein Mensch versteht mich,
weil kein Mensch weiß, wie mir ist; mit al-
len diesen Empfindungen und Gefühlen, die
unaussprechlich unglücklich machen, wenn
sie auch nur an dem subtilsten Faden der Ein-
bildung hängen; mit dieser schrecklichen
Krankheit der Imagination, die man ge-
wöhnlich über alle Begriffe dumm beurthei-
let, verachtet und verlachet, weil man nicht
weiß, welcher Schmerz und welches Leiden
und welche körperliche Quaal im Grunde sol-

cher

cher Einbildungen liegen; mit diesem Dorne im Herzen, hat man an jedem Orte, wo man viele Menschen versammelt sieht, in der besten Gesellschaft, an jeder Tafel, wo Glanz und Ceremonie, Ueberfluß, Witz und Aberwitz herrschen, das Gefühl, als stünde man am Pranger.

Solches Leiden der Seele erreget also bey jedem Menschen dieser Art den Trieb, alleine zu seyn, und sich vor den Menschen zu verbergen. Da findet er zwar nicht immer Ruhe. Aber er kann sich doch sagen: hier bin ich unabhängig und frey, hier kann ich thun und lassen, was ich will, hier quälet mich niemand aus Höflichkeit, hier foltert mich kein Schwätzer, hier ärgert mich kein Bösewicht. Immer und gerne ist er darum einsam und alleine, so lange er niemand hat, dem er sagen darf, was er fühlet; niemand, der diese Gefühle versteht; niemand, der sie

mit Sanftheit, Freundlichkeit, Liebe, Weisheit und guter Laune duldet und trägt.

Man sondert sich ab von den Menschen aus Widerwillen gegen ihre schiefen und falschen Urtheile. Unlust treibt eben so oft aus Gesellschaft weg, als Ueberzeugung, man werde in der Einsamkeit bessere Nahrung für seinen Geist finden, und grössere Ruhe für sein Herz.

Wer unabhängig seyn will von allen Vorurtheilen und Meinungen der Menschen; wer seine Sinnesart nicht richtet nach jedem Winde, der eben durch die Stadt bläst; wer zu frey denkt, um sich von andern leiten zu lassen, und zu vernünftig, um andere leiten zu wollen; wer gerne mit seinem Jahrhunderte lebet, und sich der grossen Fortschritte desselben in allen Theilen menschlicher Erkenntnisse und Kräfte freuet, zieht sich darum zurück von Menschen, die alles

Grosse und Gute misverstehen, liest in der Stille, urtheilet in Gesellschaft über nichts, und nähret in seinem Herzen den Trieb zur Einsamkeit bey jedem Hinblicke auf Volks-wahn und Geistesſklaverey, und auf Leute, deren Seelen, wie Shakespear sagt, immer auf der Heerstrasse laufen.

Aufklärung äussert sich wahrlich nicht dadurch, daß die meisten Menschen in einer Stadt über jede Sache immer Einer Meinung sind, sondern dadurch, daß jeder frey für sich denkt, was er will. Sind aber immer alle in allem einstimmig, und denkt keiner für sich, so herrschet leicht an einem solchen Orte epidemischer Unsinn in Lob und Tadel.

Trieb zur Einsamkeit kann daher leicht da entstehen, wo vorgefaßte Meinungen immer in allem Urtheil und Recht sprechen; wo unter dem grossen Haufen immer nur Ein Ton

herrschet, und offenbar nie der beste; wo Leidenschaft jedem Irthume Flügel giebt, jedem Vorurtheile allmächtigen Einfluß, unbezwingbares Ansehen, und fürchterliche Gewalt; wo aller dieser Unfug nur von wenigen herkommt; und wo man darum gerne jeden flieht, der die allgemeine Meinung führet, und jeden, der von der allgemeinen Meinung geführet ist.

Man kann doch nicht immer glauben, was jeder glaubet; man ist vielleicht anders erzogen, unterrichtet und gewöhnet, und so fühlet man leicht in Gesellschaften eine Art von Unbehaglichkeit, wo über Litteratur und Geschmack nichts als Vorurtheil überall und in allem regieret; wo der grosse Haufen immer regieret ist, und wo man wegen des armseligen Stolzes und der erstaunenden Unbedeutsamkeit dieser Geschmacksführer und Volkslehrer alles, was nicht in dem Gesichts-

sichtskreise von jedem Alltagskopfe liegt, alles, was von der kalten wässerichten Fläche des Lebens abweicht, jedes nicht ganz frostige Verdienst, alles zu sehr hervorstechende Gute, das man irgend von einem Menschen sagt, oder das irgend ein Mensch thut, immer öffentlich rädert und viertheilet.

Unter solches Sklavenjoch beuget sich kein freyer Kopf; nie beuget Er sich unter Witzlinge, die in ihrem elenden Richterstuhle gegen alles, was nicht mit ihnen an einem Seile zieht, gegen alle ihre Zeitgenossen von einiger Bedeutung, und dann gegen alles, was sich erhebt, gegen Schriftsteller, Philosophen, Gesetzgeber, Heerführer, Fürsten und Könige, ihr Richtscheid in die Hand nehmen, und, dick und dünn, allen Unrath des Neides und der Scheelsucht herausgurgeln.

Wer flieht nicht gerne die Oerter, wo diese kleinen tonangebenden Herren alles, was zu viel Verstand, zu viel Geist, den allerbescheidensten Anstrich von edler Kühnheit und freyer Denkart hat, persifliren und schmähen, schänden und stürzen; und wo hingegen ein ewiges Lobgekreische für Gecken und Schurken und die elendesten Schriftchen hallet?

Wer flieht nicht gerne die Oerter, wo diese Geschmacksführer und diese bey der Nase Geführten gegen Alles, was nicht alltäglich ist, gegen Alles, was Aufsehen machet, gleich in Wuth kommen; wo drey oder viere dieser witzigen Köpfe, mit der Tobackspfeife im Munde und dem vollen Weinglase in der Hand, alles, was bey ihrer Nation einen guten Namen hat, das Oberste in ihrer Litteratur, in ihrer Verfassung, in den Thaten ihrer Landsleute, immer zu unterst setzen,

und das Unterste immer oben; und wo, indeß da die Hälfte dieser Volkslehrer und Geschmacksführer schon unter dem Tische liegt, die andere noch oben schreyt: Witz ist unser Leben, Wahrheit unser Tod (*)?

Trieb zur Einsamkeit wäre daher wol in solchen Städten zu entschuldigen, wo niemand vom guten Tone ist, als wer alles Gute für dummes Zeug hält; wo man alle Tage mit meinem Freunde Friedrich von Stolberg sagen kann: jedem Witzlinge sey Freundschaft, Liebe, Wahrheit und Natur, Muth, Freyheit, Vaterland, Religion, ein leerer Schall, oder Miston, wie der Geige Klang dem Hunde; wo man in allen Gesellschaften von subalternem Verstande die ersten und vorzüglichsten Schriftsteller des Jahrhunderts behandelt wie Bettelbuben, die keinen guten Lappen am Leibe haben; wo Dämchen, die ihr Leben

(*) Vivitur ingenio, caetera mortis erunt.

ben vor dem Spiegel zubringen, und von nichts mit Kenntniß sprechen, als von Bändern und Flohr, die Nase über Alles rümpfen, was Geist und Leben und Erhabenheit hat; wo man nichts für gut gelten läßt, bevor man bey den sogenannten witzigen Köpfen nicht ins Haus gehöret hat, um zu erfahren, ob sie es lassen für gut gelten; wo alles, was ihren Stempel und ihr Privilegium nicht hat, durch die ganze Stadt dummes Zeug heißt; wo jede gedruckte Zeile über Volkswahn, oder irgend einen Punkt von Philosophie des Lebens, ein allgemeines Gewitter erreget; wo ein Schriftsteller, der nicht des herrschenden Glaubens ist, für jede gemeinnützige und unläugbare Beobachtung, für jedes liberale Wort, büssen muß, als wenn er gesuchet hätte, Schaden im Staate anzurichten, und allgemeines Verderben zu verbreiten; wo also der Geschmack

für Aufklärung, Freyheit und Wahrheit niemals sich bildet, als durch den hartnäckigsten Widerstand und die unüberwindlichste Verachtung für Volksgewitter und Volksgeschrey.

Solche Epidemien entschuldigen in jeder Stadt und in jedem Lande den Trieb zur Einsamkeit, obgleich das hitzigste Abderitenfieber unter einem günstigen Himmel oft so schnell vorübergeht wie ein Theaterblitz.

Schiefheit und Witzwuth, Intoleranz und Neid tobten in allen Zeiten und bey den berühmtesten Völkern am liebsten gegen gute Menschen. David Hume war ein stiller Mann. Er behauptete durch sein ganzes Leben einen unbefleckten Ruhm von Tugend und Würde. Seine Gutmüthigkeit verließ ihn nie, weder in Gesellschaft, noch zu Hause. Sein ganzes Wesen war ruhig, auch zu der Zeit, da der Muthwille seiner gelehrten

ten Widersacher ihn dem gröbsten Spott aussetzte. Er las mit der gelassensten Redlichkeit die garstigsten Schandschriften, die gelehrte Schurken gegen ihn schrieben. Sogar die Armen auf seiner Nachbarschaft, die jene Elenden aufgehetzet hatten, ihn zu schelten und zu verabscheuen, betrachteten seine Menschenfreundlichkeit und sein Wohlthun mit Ehrfurcht und Dank. Sein Betragen bey jeder Gelegenheit war ehrbar und männlich, und das Gegentheil von Prahlerey und Pomp. Er war ganz besonders leutselig und sehr leicht zu sprechen. Weder in seinem Aeussern, noch in seiner Conversation hatte er gar nichts von einem Gelehrten. Alle seine Freundlichkeit war freywillige Ergiessung seines guten Herzens, ohne alle Ceremonie und Schmuck. Hume misbrauchte, es ist wahr, seine Talente gegen die Religion; aber seine Sitten wären eine Zierde in den

den Zeiten der ersten und noch unverfälschten Reinheit des Christenthums gewesen. Er hatte die erhabene Kraft der Seele und das ausnehmend gute Herz, wodurch man sich in jedem Lande und in jedem Zeitalter adelt, und den Rang erhält zwischen den größten und besten Menschen. So denkt itzt in England die neidlose Nachwelt von David Hume; aber so dachte sein Zeitalter nicht. Und welchen Trieb zur Einsamkeit und zur Flucht aus der Welt mag Hume wegen der Begegnung gefühlet haben, die er in der Welt fand; Er, der nicht unter unaufgeklärten Menschen lebte, nicht in einem barbarischen Jahrhunderte; sondern mitten unter einem philosophischen Volke, mitten in einer lichtvollen Zeit?

Alles, was man gegen Humes Unglauben sagen konnte und mußte, machet wol nicht in England das Unglück eines Schrift-

stellers. Etwas that vielleicht Nationalhaß, weil Hume ein Schotte war; aber auch nach Schottland drang die gegen ihn erregte Wuth, und auch die ihn vielleicht noch mehr beleidigende Gleichgültigkeit. Ohne Bestürzung kann man die von ihm selbst geschriebene Geschichte seiner Autorsschicksale in England, Schottland und Irrland nicht lesen; und gewiß liest sie kein Schriftsteller von Gefühl, ohne daß ihm die Haut dabey schauert.

Hume bezahlte durch diese Schicksale den Zoll, den jeder berühmte Mann an schiefe Köpfe abzutragen hat; aber in England, Schottland und Irrland sollten doch schiefe Köpfe die guten nicht führen.

Die größten Philosophen diſſeits des Meeres hielten Humes Schriften für Muster des besten philosophischen Vortrags. Sie bewunderten in gleichem Maasse seine

Feinheit, seinen Tiefsinn und seine Eleganz. Wenn ich nicht irre, war mein seliger grosser Herzensfreund, Sulzer in Berlin, der erste, der dieß den Deutschen sagte. Als Geschichtschreiber ist Hume, wie ganz Europa weiß, bey mehr Ernst und Gründlichkeit ein Mahler, wie Voltaire; und vermuthlich hat dieser mehr von Hume gelernt, als Hume von ihm. Aber mit allen diesen Vorzügen machte Hume seinen Landsleuten einen Eindruck, dessen Er sich nicht zu schämen hatte, sondern sie.

Beynahe trauet man seinen Augen nicht, wenn man liest, wie es ihm gieng, so wie eine seiner Schriften nach der andern zum Vorschein kam. Am Ende des Jahres 1738 gab er seine Abhandlung über die menschliche Natur heraus. Niemals, sagt Er, war ein litterarisches Beginnen unglücklicher; diese Abhandlung fiel aus der Presse todtgeboh-

ren, und erreichte nicht so viel Ansehen, daß auch nur die Eiferer darüber brummten. Er goß sodann den ersten Theil dieser Abhandlung in seine Untersuchung vom menschlichen Verstande, die im Jahre 1748 herauskam, als er in Turin war. Bey seiner Rückkunft nach England erfuhr er mit Demüthigung, sein Werk sey ganz vernachlässiget, und an die Seite geworfen. Eine neue Auflage seiner moralischen und politischen Versuche machte um die gleiche Zeit in London nicht viel mehr Glück. Seine im Jahre 1752 gedruckte Untersuchung der Grundsätze der Moral hielt Er, ohne alle Vergleichung, von allen seinen historischen, philosophischen und moralischen Schriften für die beste; sie kam in die Welt unangesehen und unbemerket.

Aber nun war Hume voll feuriger Hofnung und Erwartung des guten Erfolges, den im Jahre 1754 seine Geschichte des Hauses

ses Stuart haben würde. Erbärmlich war sein Selbstbetrug. Ein einstimmiges Geschrey von schimpflichem Verweise, Misbilligung und sogar Abscheu, erhub sich gegen Ihn. Engländer, Schottländer und Irrländer, Whigs und Torys, Clerisey und Sektirer, Freydenker und Gläubige, Patrioten und Hofleute, verbanden sich in allgemeiner Wuth gegen den Mann, der sich erkühnet hatte, eine edle Thräne über das Schicksal Carls des ersten und des Grafen von Strafford zu vergiessen; und kaum hatten sich die ersten Aufwallungen dieser Raserey geleget, so folgte eine noch grössere Beleidigung für Hume, sein Buch sank in Vergessenheit. Millar, sein Verleger, versicherte ihn, er habe in zwölf ganzen Monaten nur fünf und vierzig Exemplare davon verkauft. Mit genauer Noth hörte Hume in allen drey Königreichen von einem einzigen

wegen seines Ranges oder seiner Einsichten beträchtlichen Manne, der das Buch ausstehen konnte. Niemand nahm er aus, als das Haupt aller Bischöffe von England, den Doctor Herring, und das Haupt aller Bischöffe von Irrland, den Doctor Stone; allerdings zwey seltsame Ausnahmen. Beyde hohe Prälaten liessen ihm, jeder für sich, sagen, nichts müsse ihn abschrecken.

Dessen ungeachtet ward der feste Mann muthlos; und wäre damals der Krieg zwischen Frankreich und England nicht ausgebrochen, sagt Er, so hätte er sich ganz gewiß in irgend einer Stadt in den Provinzen Frankreichs verborgen; er hätte einen andern Namen angenommen, und wäre niemals mehr nach seinem Vaterlande zurückgegangen. Da er aber diesen Entwurf itzt nicht ausführen konnte, und da der folgende Band schon beträchtlich bearbeitet war,

entschloß er sich, neuen Muth zu sammeln, und auszuharren.

Seine Geschichte des Hauses Tudor erschien im Jahre 1759, und in England, Schottland und Irrland war das Geschrey gegen diese Geschichte eben so greßlich, wie das Geschrey gegen die Geschichte der zwey ersten Stuarte. Endlich gieng Hume im Jahre 1763 mit dem Grafen von Hertford weg aus seinem Vaterlande nach Paris, und fand da eine Aufnahme, die für die Franzosen eben so rühmlich war, als für ihn. Diejenigen, sagt Hume sehr bescheiden, welche die wundersamen Wirkungen der Mode nie sahen, können sich unmöglich die Aufnahme einbilden, die ich in Paris bey Männern und Weibern von jedem Range und von jedem Stande fand; je mehr ich mich von ihrer unmässigen Höflichkeit zurückzog,

desto heftiger ward ich mit Höflichkeit überhäufet (*).

Humes

(*) Alle Gelehrte und alle Denker in Paris, von jedem Range, thaten mehr für Hume, als sie für einen König gethan hätten; und wie man ihn in der Weiberwelt aufnahm, erzählet einer der angenehmsten deutschen Schriftsteller, mein seliger Herzensfreund Sturz. „Als Hume in „Paris erwartet wurde, sagt Sturz, gieng ihm „sein Name voraus; alle guten Köpfe harrten „ungeduldig, parceque, hieß es, c'est un hom„me d'un esprit infini. Kaum war er auf dem „festen Lande, so cabalirte man schon in den er„sten Cotterien, um ihn früher, gewisser an sich „zu ziehen. Es gelang einer eleganten Prin„zessinn, daß sie ihn haschte, den Wunder„mann, da sie es war, die ihn in den Cirkel „der Welt einführen sollte. Man veranstaltete „ein Abendessen, Karten flogen nach allen Cail„letten, pour les inviter à un souper déliei„eux où se trouveroit Monsieur Ume. Nun „erschien der trockne launigte Mann, der den „Mund nicht aufthat, wenn ihn nichts interes„sirte, und freute sich wol in seinem Herzen über „diese

Humes Geschichte ist die gewöhnliche Geschichte aller Propheten in ihrem Vaterlande. Jeder kleine, mittelmäßige, oder grosse Kopf, der auch nur um einen einzigen Querfinger weiter sehen will, als seine Mitbürger und seine Landsleute, und der sodann noch die Thorheit begeht, das, was er sieht, gedruckt zu sagen, erreget augenblicklich einen allgemeinen Grimm. Kein Schriftstel-

„diese Cerealien, wo alle Weiber über ihn herfielen, um auszumachen, ob er ein Weib sey. „Nichts blieb unversucht, um ihn zu elektrisiren. Man sprach de ses charmants ouvrages, die Niemand von ihnen lesen konnte, du „génie profond de Messieurs les Anglois. Umsonst; der Undankbare blieb einsilbig und kalt, „und gab nicht einen Funken von sich. Endlich „zuckten sie betroffen die Schultern, blickten sich „einander mitleidig an; den andern Tag flästerte „man sich ins Ohr: ce Monsieur Ume n'est „qu'une Bête. Ein Ertzspaßvogel setzte hinzu: c'est qu'il a fourré tout son esprit dans son Livre.

ler ist groß oder klein, der nicht auch wol kleinere Leute, wie er ist, um sich her habe; und alle diese lieben Leute werfen ihn mit Steinen. Es giebt immer Menschen genug in deiner Vaterstadt, die dich kleiden, wenn du keine Kleider hast; die dich speisen, wenn dich hungert; die dir beyspringen in jeder Noth; aber nur sehen sie nicht gerne, daß dir für einen Pfennig Ehre wiederfährt.

Sehr republikanisch sagten die Epheser: ist einer unter uns gelehrt, so ziehe er aus, und sey es anderswo. Zieh du nicht aus, würde ich sagen, sondern bleib auf eine Weile nur zu Hause, und fliehe deine Mitbürger und deine Landsleute, nicht, um sie zu hassen, sondern um sie zu vergessen.

Man entsage doch nur dem Wunsche, daß die Menschen seyen, was sie nicht seyn können, und nehme sie doch immer, wie sie sind. Es ist wahr, man wird leicht aufge-

bracht durch die Ideale des Wahren, des Schönen und des Guten, die man in seinem Herzen trägt, wenn man Schurken sieht, die öffentlich Wahrheit und Weisheit lehren. Es ist wahr, man ärgert sich doch zuweilen über ein dummes Urtheil, zumal wenn man gleich dabey voraus sieht, es werde, am gehörigen Orte angebracht, wie elektrisches Feuer alle Köpfe ergreifen, und in wenig Tagen allgemeiner Volkswahn seyn, und bleiben. Aber, da es doch einmal der modernen Lesewelt ganz unmöglich ist, gut zu urtheilen; da über alles, was Litteratur und Geschmack betrift, sich itzt jeder Geck mit jeder Närrinn in den Richterstuhl setzt; da ohne Ausnahme über alles, was tief in jedem Menschen liegt, über jede nicht gleich aus den alltäglichen Apparenzen kennbare Wahrheit, der grosse Haufen immer falsch urtheilet, so nehme man nur gleich vor al-

len Urtheilen den Hut ab, und denke im Herzen bis in den Tod, nichts sey in der Welt so selten, als ein guter Richter.

Erniedrige dich auch nicht zu der allerkleinsten Empfindlichkeit gegen die armen Leute, die immer gackeln und krähen, und nie wissen, was. Mache doch unschuldige Thoren nicht zu Schlangen und Skorpionen. Suche doch nicht immer nur das Böse auf. Aber erhebe dich über das elende Gezische und Gesumse, das jedem Menschen, der nur einige Aufmerksamkeit erreget, an jedem Orte folget. Widersetze dich nie den Meinungen von Menschen, die du durch Vernunft nicht überzeugen kannst; es ist gar viel leichter, ihr Herz zu gewinnen. Wenn du nur erst ihr Herz hast, so lauft ihr Verstand immer, wohin du ihn haben willst.

Die Blumen muß man nicht zertreten, die Gott auf unsern Wegen wachsen läßt. Man

muß

daß die Welt nicht fliehen, als bis man nichts Gutes mehr darinn thun kann. Trage darum nur jeder sein kleines Urtheil gegen alles Gute geruhig zu Markte; und was man da entscheidet, werde Regel und Gesetz in Stadt und Land. Was schadet dir das, wenn du darüber lachest. Murre nicht, auch wenn du die Menschen gar nicht gewinnen kannst; aber lerne sie ertragen.

An Höfen und in Städten und bis in die verborgensten und süssesten Ruheplätze der Einsamkeit fielen ja von jeher und überall alle mit dem grossen Haufen nicht laufende Menschen der Schmähsucht ins Maul. Gerne entsagten sie auch darum jedem Anspruch auf den Beyfall der Menschen um sich her. Geruhig zogen sie, um niemand mehr ein Dorn im Auge zu seyn, in einsame Oerter; aber freylich blieben sie zu ihrem Schaden, unter solchen Umständen, nicht frey von aller

ler Misanthropie. Solon verschloß sich in sein Haus, da er der Tyranney des Pisistratus nicht länger widerstehen konnte; er warf seine Waffen auf die Strasse mit der Erklärung: lange genug habe ich die Gesetze und mein Vaterland vertheidiget, und nun machte er Verse gegen die Athenienser.

Kein Hofmann hat Herz und Eingeweide, und wünschet sich nicht deswegen zuweilen vom Hofe an den Pflug. Ohne Ekel und Aerger kann er nicht ansehen, wie oft man sich bey Hofe seine Existenz blos durch den Kammerdiener giebt; oder wie Hofdamen den ganzen Tag witzige Einfälle mit Papageyen auswechseln, und dann doch jedes Verdienst anschwärzen, jede Tugend verlachen, und zumal niemand schätzen und preisen, der sein Glück nicht durch die Garderobe suchet. Ihn jammert aller der Ränke und Schliche, durch die man die bestgesinn-

ten Fürsten in Irthum zu führen sucht, und oft die scharfsichtigsten verblendet. Er verachtet zwar die Cabalen kleiner Menschen gegen grosse, und zucket die Achseln, wenn er sieht, wie jene scheelsüchtig an diese hinaufblicken, bis sie sagen können, nun ist ein Fehlerchen gefunden; und dann wähnen, wenn das Fehlerchen herumgeflüstert ist, nun gelte der grosse Mann nicht so viel als ein Geck. Aber Beichtväter, die den Galgen verdienen, hält er doch nicht für so gefährlich, wie die *armen* schwachen Männerchen, denen der Bauch zerspränge, wenn sie glaubten, der Fürst gebe irgend einem vortreflichen Menschen ein gutes Wort.

Beneidet und gehaßt, beklatscht und verfolget war Dion von den Hofleuten des jüngern Dionysius, weil er nicht lebte wie sie; weil er nicht oft genug in ihre Gesellschaften kam, und weil er ihre Reden und Gesinnungen

gen

gen nicht liebte. Kammerherren und Hofjunker gaben seinen Tugenden die wahrscheinlichsten Farben des Lasters; sie verschwärzten ihn bey dem Dionysius; sie hiessen sein ernsthaftes Wesen Stolz, und die Freymüthigkeit seiner Reden Uebermuth und Hartnäckigkeit; sie sagten, wenn er einen guten Rath geben wollte, er mache Satiren, und wenn er an ihren Ausschweifungen nicht Theil nahm, er verachte sie; und hatten, was den letzten Punkt betrift, Recht.

Alle diese schiefe und falsche Urtheile der Menschen, der verkehrte Gang, den so oft alles in ihren Köpfen hat und nimmt, dieß alles zeigt, daß man bey den menschenfreundlichsten Gesinnungen zuweilen Ursache haben mag, die Menschen zu fliehen.

Nur hassen muß man sie nicht. Schiefe Köpfe und ihre Urtheile muß man verachten; aber sie hassen ist der Mühe nicht werth.

Haß vertilget alle Liebe, und was ist ohne Liebe das Leben! Ein kleiner Abweg leitet von gerechter Abneigung für die Menschen zu Menschenhaß, leicht, schnell und fürchterlich. Wer sich ärgert über alle Thorheiten und Fehler, die er sieht; wer dieß alles wiederkauet, auch nur zur Vermehrung seiner Menschenkenntniß; hasset die Menschen, sobald sie ihn beleidigen.

Dann schwärzt sich seine Galle; dann beobachtet er selbst alles falsch, und beurtheilt selbst alles schief. Dann verfällt er in Argwohn, Misverständniß, Bosheit und Wuth; und wenn endlich Leidenschaft ganz mit seinem Verstande davon läuft, so wünschet er vielleicht vollends mit dem Herrn von Saint Hyacinthe (*) eine einsame Insel

(*) Herr von Saint Hyacinthe war Sohn des berühmten Bischofs Bossuet, und Verfasser des ange-

sel bewohnen zu können, um jeden verunglückten Menschen, der auf derselben nackt, verhungert und erfroren ankäme, zu tödten.

Mit diesem schwarzen Gift im Unterleibe und vielem Stolze wird, zumal bey vieler Gelehrsamkeit und grosser Schiefheit des Kopfes, dann alles an solchen Menschen widerhaarig. Sie tragen allenthalben mit sich die Pest ihres Misvergnügens und ihrer Rache. Bald lachen sie satanisch, bald brummen sie wie Bären den ganzen Tag, und kommen immer zuerst gegen diejenigen, die ihnen mit Freundlichkeit begegnen, in Wuth. Solche Bitterkeit des Sinnes ist ein mächtiger Beweggrund zur Einsamkeit, und zur Feindschaft mit allen guten Menschen.

Mich schauert itzt noch, so oft ich mich eines Ungeheuers aus dieser Classe erinnere, das

angenehmen Buches Chef d'Oeuvre d'un Inconnu par le Docteur Mathanasius.

das ich in der Schweiz zuweilen sehen mußte. Dieser fürchterliche Menschenfeind kochte zu Hause immer Pandektengift. Mir war beständig, als wenn ich Schlangen aus seiner wilden, ungekämmten Parucke wirbeln sähe. Rother und blauer Aussatz deckte sein Gesicht. Der liebreichste Blick aus seinen buschigten Augenbraunen war ein Blick aus der Hölle. Bey jedem Worte hieng er euch einen Proceß an den Hals. Er weidete sich an allem Bösen, wie ein Esel am Feigenbaum, oder ein Herbstdieb am Weinstock. Sein Haus war die immer offene Zuflucht aller Poltergeister im Lande, und aller Feinde der bürgerlichen Ruhe. Er vertheidigte jede Ungerechtigkeit, verfolgte alle biedere Leute, liebkosete jeden Bösewicht, bewirthete jeden Verläumder, registrirte alle Verläumdungen, protokollirte alle Lügen, advo-

katisirte für den Teufel, und war der Vater einer Furie.

Dieser Helvetische Timon befand sich dabey vortreflich. Er machte sich täglich jene kleinen menschenfeindlichen Freuden im Stillen; und lebte in seiner Einsamkeit zufrieden und glücklich.

Lucians unglücklicher Timon hatte Gründe zum Menschenhaß; er bedurfte keiner Sophismen, und philosophirte in seiner Einsamkeit ohne alle Juristerey. Dieser einsame Landfleck, sagte Er, soll meine Wohnung seyn, und mein Grab. Alles, was Mensch ist und heißt, soll mich künftig anstinken. Bekanntschaft, Freundschaft, Mitleid und Erbarmen sollen mich nicht mehr beziehen. Unglückliche zu beklagen, Nothdürftigen aufzuhelfen, ist Schwäche und Verbrechen. Ich will wie die Thiere des Feldes mein Leben hinbringen in der Einsamkeit, und niemand

soll

soll Timons Freund seyn als Timon. Alle Menschen will ich für Schurken halten und für Betrüger, Umgang mit ihnen für Entheiligung, und Geselligkeit für Fratzen. Verflucht sey der Tag, da mir Einer von ihnen vors Angesicht kommt. Ich will die Menschen ansehen wie Blöcke von Erz oder Stein; ich will keinen Frieden mit ihnen haben und kein Verkehr; meine Einsamkeit sey eine ewige Gränze zwischen ihnen und mir. Anverwandte, Freunde und Vaterland, heisse ich leere Namen, die niemand verehret als ein Narr. Verachten will ich alles Lob, und vermaledeyen die ekelhafte Schmeicheley. An nichts will ich Vergnügen finden, als an mir selbst. Alleine will ich den Göttern opfern, alleine schmausen; Ich will mein Nachbar seyn und mein Gesellschafter. Mein Lebenlang will ich alleine seyn, und allein, wenn ich sterbe. Ich will berühmt seyn und aus-

ausgezeichnet durch mein mürrisches und brummisches Wesen, durch meine widerhaarigen Sitten, durch meine Grausamkeit, durch meinen Zorn, und durch meine Unmenschlichkeit. Stirbt ein Mensch in den Flammen, und flehet er mich an, daß ich das Feuer lösche, so will ich Pech oder Oel hinein werfen, damit es besser brenne. Wollen die Fluten einen andern verschlingen, der seine Hände nach mir ausstrecket, so fasse ich ihn bey dem Nacken, und tauche ihn tüchtig herunter, damit er ersaufe.

Man weiß, aus wie sehr natürlichen Veranlassungen Lucian, der witzigste unter allen witzigen Köpfen in der Welt, diesen unübertreflich gezeichneten Wahnwitz ableitet. Dieß ist die äusserste Gränze der Wuth und der Tollheit, wozu Ungerechtigkeit, Undank, und alle Arten von schnöder Begegnung einen Menschen führen könnten, der anfangs ein

guter

guter und wohlthätiger Mensch gewesen wäre, wie Lucian seinen Timon beschreibt. Aber nicht nur solcher Wahnwitz, sondern jeder kleine Anstrich von Melankolie aus solchen Ursachen erregt den Trieb nach Einsamkeit. Antonius nannte die Wohnung Timons Haus, die er sich nach der unglücklichen Schlacht bey Actium bauen ließ; und lebte da, in der Entfernung von der menschlichen Gesellschaft, eine Zeitlang, von aller Welt verlassen.

Es giebt endlich auch Menschenfeinde genug, die sich über niemand zu beklagen haben. Sie lieben die Einsamkeit, denn sie hassen das Licht. Aus ihrer Einsamkeit schleichen sie nur, wenn es dunkel ist, heraus. So schleicht der Neid, von dem die Caraiben sagen: er sey eine der ersten Creaturen auf der Erde gewesen, er habe das Uebel auf derselben verbreitet, und geglaubt,

er sey sehr schön, aber beym Anblick der Sonne habe er sich verborgen, und nun erscheine er nur bey Nacht.

Aber auch ohne Hypochondrie; ohne Widerwillen gegen die schiefen und falschen Urtheile der Menschen, ihre Scheelsucht und ihre Wahrheitsscheu; ohne eine Spur von Menschenhaß und Menschenfeindschaft in der Seele; ohne irgend ein unsanftes oder einer philosophischen Denkart unwürdiges Gefühl, suchen und wünschen sich doch eine grosse Anzahl von Menschen die Einsamkeit, blos aus Verlangen nach dem Umgang der besten Köpfe und Herzen aller Zeiten und Völker.

Sie streben nach diesem gewählten und geliebten Ziel mit Leidenschaft und Eifer, und hassen nichts, als was sie auf ihrem Wege hindert und hemmt. Jeden Stein wälzen sie weg; sie überwinden oder fliehen jede Abhaltung.

haltung. Aller Trübsinn verschwindet in Freyheit und Ruhe, und dann sehnet und seufzet man weiter nach nichts. Weit weg von der Gesellschaft der Menschen fliehen sie freilich, aber im Siege mit sanftem Sinn; und dann ohne irgend eine andere Rücksicht, als Freude über Zeitgewinn und Musse, und Liebe für Wissenschaft, Freyheit und Ruhe. Unlust an Welt und Leben hätten die fürchterlichsten Folgen, wenn nicht Einsamkeit auch die edelsten Vergnügungen demjenigen darböte, der sie sucht.

Für jede schöne Seele ist Einsamkeit das Gegengift der Misanthropie. Aber Seelen voll Begierde nach ihrer eigenen Vervollkommnung; voll Trieb zur Thätigkeit im Stillen und zu grösserer Wirksamkeit und Ausbreitung ihrer Kraft; Seelen, die etwas mehr wirken wollen, als man bey dem alltäglichen Lebenstritt wirket; die auch etwas für

Menschen seyn möchten, die sie nicht kennen, und von denen sie nicht gekannt sind; solche Seelen sind berechtigt zum edeln Widerwillen gegen alle Zerstreuung, und zu einiger Nichtachtung für die müssige Art, womit man gewöhnlich das Leben wegtändelt. Treibt aber auch Unlust an Welt und Leben mit solcher Absicht in die Einsamkeit, so lohnt uns diese dann wieder mit einer Energie von Gedanken und Gesinnungen, durch die man gleichgültig wird für alle schiefe und falsche Urtheile der Menschen, und stark genug an Geist und Herz zu jeder schweren Tugend.

Geist und Herz werden in der Einsamkeit erweitert, belebet, geschärft und gestärkt. Philosophen, Dichter, Redner und Helden, die ihre Kenntnisse vermehren und sich erheben wollten über den gemeinen Ton, suchten und liebten darum immer die Einsamkeit.

Die

Die Gesellschaft der Menschen verliessen sie für die Stille ihrer Gärten, und ihre freundlich einladende Schatten. Homer mahlte wol darum die einsamen Oerter Griechenlands und Italiens mit einer Stärke und einer Wahrheit, daß wir, wie Cicero sagt, durch seine Beschreibungen sehen, was er selbst nicht gesehen hat. Demosthenes floh in eine Kammer unter der Erde fern von dem Geräusche Athens, blieb da ganze Monate, und ließ sich die Hälfte seines Hauptes scheeren, damit es ihn nicht gelüste, diese Kammer zu verlassen, wo er seine Reden schrieb. Epikur lebte auf einem Garten. Die berühmtesten Helden Griechenlands und Roms theilten sich zwischen den Waffen und den Büchern, ihren Geschäften im Felde und der süssen Arbeit im Stillen, und waren eben so groß durch Philosophie, als durch Krieg. In einer schauerichten Einöde hub sich der

Kirchen-

Kirchenlehrer Hieronymus empor zu männlicher Beredsamkeit und grosser Macht mit der Feder, und er warf weit in die Welt aus dem Dunkeln seinen Glanz. Die Druiden räumten die Städte im alten Britannien, in Germanien und Gallien, wenn sie von ihren Amtsgeschäften frey waren, lebten in Wäldern, unterrichteten in ihrem Schatten junge Leute von grosser Hofnung, und waren zugleich die Priester, Gesetzgeber, Räthe, Richter, Aerzte und Philosophen dieser Völker.

Joseph, der gröſste aller deutschen Kaiser, und einige Könige, die Menschheit eben so hoch und zuweilen höher schätzen als ihre Krone, haben blos, um als Menschen zu leben, und sich ihren Geschäften besser zu widmen, in unsern Zeiten angefangen, ihre Palläste und ihre Gärten stille und bürgerlich

lich zu bewohnen, und sich da bedankt für den Hofmarschalls-Catechismus.

Schattigte Gärten und stille Landgegenden sind der geliebteste Aufenthalt der größten Heerführer unserer Zeit. Noch freue ich mich des ersten heitern Tages, den ich in Deutschland hatte, als ich in den Wäldern von Antoinettenruh, bey Wolfenbüttel, einen, den berühmtesten Helden des Alterthums durch Liebe für die Litteratur und Kraft und Hoheit des Geistes ähnlichen, jungen Helden einsam und gedankenvoll, und mit dem Blitz in seinen Augen lesen sah. Noch glühet mir mein Herz bey der Erinnerung, wie ich bald nachher auf dem Wege von Braunschweig nach Hannover an das ruhige Landhaus Ferdinands, unsers Erretters, kam, und mich, durch das vom Fusse der Alpen mitgebrachte Andenken aller seiner auch in jenen friedsamen Hütten vom Vater

dem Sohn erzählten grossen Thaten, innigst bewegt und mit Freudenthränen lehnte auf eine französische Canone vor seiner Thür.

Zu Sanssouci, wo jener alte Kriegesgott seine Donnerkeile schmiedet und Werke seines Geistes für die Nachwelt schreibt; wo er sein Volk regiert, wie der beste Vater sein Haus; wo er in der einen Hälfte des Tages die Bitten und Klagen des geringsten Bürgers und Landmanns liest, und seinem Lande von allen Seiten mit erstaunenden Geldsummen aufhilft, ohne irgend eine Erstattung zu verlangen, ohne irgend etwas dabey zu suchen als das allgemeine Beste, und wo er in der andern Dichter ist und Philosoph; herrschet weit umher eine Stille, in der man den leisesten Hauch von jedem sanften Winde höret. Ich bestieg diesen Hügel zum erstenmal im Winter in der Abenddämmerung. Als ich dieses Welterschütterers kleines Haus vor

mir erblickte, schon nah war an seinem Zimmer, sah ich zwar Licht, aber keine Wache vor des Helden Thür, keinen Menschen, der mich gefragt hätte, wer ich sey, und was ich wolle? Ich sah nichts und hörte nichts, und gieng frey und froh umher vor diesem kleinen und stillen Hause.

Könige und Philosophen, Helden und Weise, alle nach Licht und Aufklärung und Stärke der Gedanken und Gesinnungen strebende Köpfe, suchten in allen Zeiten die Einsamkeit, und empfanden ihre Kraft. Ein Engländer, den ich wegen des Reichthums und der Wahrheit seiner Gedanken oft anführe, sagt: es finde sich kaum ein Schriftsteller, der die Vortheile eines einsamen Aufenthalts nicht anpreise, der sich und seine Leser mit den Melodien der Vögel, mit dem sanften Wehen der Gebüsche, und dem Geräusch kleiner Wasserbäche nicht unterhalte;

es

es finde sich kaum ein Mensch von hohem Geist, ausnehmenden Fähigkeiten, oder durch grosse Thaten erworbenem Ruhme, der uns nicht einige Denkmäler einsamer Weisheit und stiller Würde nachließ.

Verlangen nach Einsamkeit ist sehr oft Verlangen, sich Menschen mitzutheilen, die man nicht kennt, oder von denen man wünscht, gekannt zu seyn. Ach wie trübselig verschwindet das Leben an einem Orte, wo der Geist auf die elendeste Weise erschlaffet und hinwelket; wo man immer ausrufen muß: alles ist hier leer, kalt, dürr, todt und öde! Was hundert Meilen weiter Eingang in die besten Köpfe und die schönsten Herzen findet, wird immer da angespyen, wo man es schreibt. Augen, die einen Schriftsteller vorhin mit keinem Blicke würdigten, sehen scheelsüchtig auf ihn, sobald er auch nur ein wenig den Kopf in die Höhe

hebt.

hebt. Wenn ihn dann alle Feinde der Frey-
heit verfolgen; wenn ihn hinter dem Rücken
alle zimpen Damen hohnnecken; wenn man
ihn in allen Tribunalen schimpft: so geht er
doch ruhig durch diesen Mückenschwarm.
Wer Sachen schreibt, die den Menschen zeich-
nen und treffen, und dann klagt wie Pe-
trarch (*) und Meißner (**), findet antwor-
tende Herzen in allen Jahrhunderten.

Ein

(*) Petrarcha sagt: alle Federn, alle Zungen wa-
ren gegen mich gespitzt; meine Freunde wurden
meine Feinde; der Neid verfolgte mich bis ins
Grab; das Volk, das meine Lieder auswendig
wußte, zerriß meine Ehre; und von denjenigen,
die mich am wenigsten kannten, ward ich am
meisten geschmäht.

(*) Meißners Klagen gegen sein Publikum, im
deutschen Museum vom Januar 1783, hatten
für meine Ohren einen Schwung, eine Neuheit
und einen Zauberklang, der mich innigst beweg-

Ein Cordon der Dummheit umzieht vielleicht in Deutschland tausend brave Männer, und raubt ihnen Gesundheit und Leben. Ach wie viel unvollendetes lassen sie unvollendet; und wie rührend sagen die Besten unter ihnen: ich lebe und liebe, leide und wirke, empfange und gebe, misse und geniesse, besitze und mangle immer mehr! Aber je düsterer und frostiger, kahler und schaaler, Hof und Stadt sind, die solche Seelen einschliessen; desto muthiger und kühner bilden sie doch oft sich selbst. Unser Wieland, dessen Namen die Musen und Grazien itzt so gerne den Zweiflern an den Fähigkeiten und Fortschritten der Deutschen nennen, ward in einer kleinen Stadt in Schwaben, in dem einsamen und unbekannten Biberach, der Stolz seiner Nation, und ein Schriftsteller von mehr Grie-

te und rührte, der aber freylich Miston seyn wird für Höflinge, zimpe Damen und Tartüffen.

Griechischem Geiste, als vielleicht kein Italiener, kein Engländer, kein Franzose.

Wo wurden die größten Philosophen, die größten Staatsmänner, groß? Schrieb Aristoteles seine Bücher unter den Hofleuten des Königs in Macedonien? Schrieb Plato die seinigen in der Gesellschaft des Dionysius? Alle suchten die Stille. Leibnitz wohnte bey Hannover auf einem Garten im Sommer. Keiner von allen unsern itzigen deutschen Exministern und Ministern, die durch ihre Aufklärung weit umher Licht und Zutrauen und Freyheitssinn verbreiten, die das Reich der Dummheit in seine engsten Gränzen trieben, heiligen Schurken und Schurken an Höfen die blendende Maske vom Gesichte rissen und vor die Füsse warfen; keiner von diesen Lichtverbreitern und Völkererziehern bildete sich auf Assembleen und mit Karten in der Hand. Necker ward nicht auf Petitsoupees in Pa-

ris; der Mann, von dem Frankreichs Geschichte sagen wird, auf einen solchen Fels baut ein Reich seine ewige Grösse.

Die Reihe dieser mannichfaltigen Triebe für die Einsamkeit schliessen endlich Religion und Schwärmerey. Jene führet ins Stille aus den edelsten und erhabensten Bewegründen, der tiefsten Ueberzeugung des Verstandes, und dem wahrhaftesten und innigsten Herzensbedürfniß. Diese ist Ausartung jener hohen Beweggründe, aus Schiefsinn, verkehrtem Eifer, Aberglauben und Thorheit.

Erhabene religiöse Seelen fühlen den Trieb zur Einsamkeit mit fortreissender Kraft beym Anblick der Welt und ihrer Gefahren. Vielleicht misbilligen sie im Feuer ihrer Andacht auch manche unschuldige Freude mit einem Trübsinn, den die Sittenlehre der Religion verwirft. Aber in der Ueberzeugung, daß die Welt einmal nicht das ist, was ihnen ihr größ-

größtes Vergnügen bringen kann, tändeln sie doch nicht ihr Leben hinweg. Voll Hofnung höherer Freuden und einer bessern Zukunft, setzen sie sich in die Unabhängigkeit von dem Irdischen, nach der jedes schöne Herz im Kloster strebet. Verläugnen wollen sie lieber frühzeitig und in der Blüthe der Jahre, was wir alle auf dem Sterbebette müssen verläugnen. Im Leben wollen sie lieber Schauer und Schrecken empfinden als im Tode. Bey jedem Blick in die Ewigkeit, bey jedem Tritt auf ein Grab, verlieren darum alle Lüste der Welt für sie ihren Reiz. Darum gehen in der Römischen Kirche fromme Menschen ins Kloster. Darum giebt Mönchen und Nonnen diese Sinnesart, die nicht allgemeine Religion seyn soll, und auch nicht meine Religion ist, doch zuweilen eine Hoheit des Herzens und der Gesinnungen, vor der ich oft in der Stille meiner Kam-

mer mit Beschämung, Wehmuth und Thränen niederfalle.

Schwärmer fliehen aus überspannten Begriffen von Vollkommenheit die Welt. Mit jedem Fußtritt glauben sie sich um eine Stufe höher auf der Himmelsleiter, und verfluchen dann jeden, den sie auf ihrer Leiter nicht antreffen. Als Gefäße des Berufes und der Demuth, sondern sie sich oft schon in ihrer ersten Jugend von andern Kindern ab. Wenn diese Blumen sammeln, hucken sie mismüthig in einem Winkel. Wenn diese munter und frölich sind, begießt sie der junge Heilige mit Unrath, oder wirft sie mit Steinen. Dicktöpfigt, arglistig, ungezogen, schmutzig und schadenfroh wachsen sie auf. Sie belauschen aus ihren finstern Löchern die Welt, ohne jemals zu verstehen, was darinn vorgeht; oder laufen keichend aus derselben weg, wie jener, der die Menschen

schen floh, damit sie ihm seine gläserne Nase nicht zerbrechen. Schwäche der Vernunft macht ihre Imagination lebhaft, feurig und fliegsam; und werden sie auch in der Einsamkeit die größten Narren, so sind sie doch in derselben glücklich, wenn es in ihren Köpfen nur immer ungestört rappelt, faselt und spückt.

Den Trieb zur Einsamkeit aus allen bis hieher angebrachten Gründen werden gewiß diejenigen verstehen, von denen ich verstanden seyn will. Aber es giebt auch vorgebliche Ursachen und Beweggründe dieses Triebes, aus Liebe zur Mode, aus Ehrsucht, Faulheit, Wollust, Heucheley, Begierde, alte Sünden abzukaufen und neue zu begehen.

Leute von Stande ziehen in die Einsamkeit, der Mode wegen. Diese will, daß am Anfang des Sommers alles, was vornehm ist, oder sich für vornehm hält, auf das

Land gehe, und sich alsdann einbilde, nun sey kein Mensch mehr in der Stadt. Ein Philosoph für die Welt hat angemerket, Personen von Stande treiben größtentheils zu diesem adelichen Marsch, weder Ermüdung von der Arbeit, noch Begierde nach Wissenschaft; ihre einzige Absicht sey, eine Scene von Müssiggang mit der andern zu vertauschen, und in der Stille zu schlafen, anstatt öffentlich ihre Nächte durchzurasen. Der größte Vortheil, den sie von der Einsamkeit haben, sey weiter nichts, als daß sie nun ihr lächerliches Leben in der Verborgenheit fortsetzen, und vor weniger Zeugen ihre Thorheiten verüben. Leute, die ihre Tage dem Müssiggang hingeben, haben nichts von waldichten Schatten und blumichten Thälern zu hoffen. Die Dryaden machen sie nicht weise, sie lernen darum nicht besser denken, urtheilen und handeln, weil sie fern vom

Menschen-

Menschengewühl sind. Die meisten Vornehmen, die den Sommer auf dem Lande verwüsten, haben also nach ihrer Rückkehr keinen andern Vortheil, als daß sie die Zeit wie andere ihres Ranges hingebracht, und itzt eben so wie sie, von der Glückseligkeit und Schönheit des Landes plaudern können; von einer Glückseligkeit, die sie niemals fühlten, und von einer Schönheit, die sie niemals schätzten.

Ehrsucht, Liebe zur Bequemlichkeit, zum Müssiggang und zur Wollust, sind auch noch in unsern Zeiten die größten Beweggründe zum Klosterleben bey dem Vater, der diesen Stand für seine Kinder wählet; und bey dem Jüngling, der die Glorie sieht, die diesen Stand umgiebt.

Bauren und Handwerker glauben, daß man im Mönchsleben der Armuth und der Verachtung entgehe; und sie irren sich nicht.

Viele junge Leute ergreifen den heiligen Bettelsack, weil man ihnen dabey ehrenvolle Aussichten vorspiegelt. Man kann auch stolz in alten Lumpen seyn; denn kein Soldat dünkt sich in seiner Uniform so vornehm, wie ein Bettelmönch in seiner Kutte. Der unwissende Pöbel hat für dieselbe eine fast abgöttische Hochachtung. Nach ihrer Regel widmen sich die Bettelmönche nicht einem Stande, worinn man der Welt entsagt, so feyerlich auch sonst ihre Gelübde sind, sondern einem Stande, der sie weit mehr in die Welt wirft, und in ungleich mehr weltliche Angelegenheiten verwickelt, als der Baurenkittel, den sie verlassen. Vormals brauchte jeder Hof bey den wichtigsten Staatsunterhandlungen Bettelmönche. In der Regel der Franciskaner sind eben so tief versteckte Absichten von Ehrgeiz und unumschränkter Macht, als in den ehemaligen Constitutio-

nen

nen des Jesuiterordens. Diese schändlichen Zeiten sind zwar vorbey; aber wer doch im Schweise seines Angesichtes sein Brodt nicht essen will, verläßt seine väterliche Handthierung, und wird ein Rekrute der Bettelmönche.

Viele haben weder Lust zur Arbeit, noch Lust zum Studiren, und denken, man werde in Klöstern vom Seegen des Himmels fett. Wenn man sieht, wie diese Hommeln allenthalben herumstreichen, um den arbeitsamen Bienen den Honig des Landes zu rauben, so begreift man, wie Abscheu vor der Arbeit und Neigung zum Müssiggang alle Bettelorden vollzählig macht. Weit geringer ist immer die Anzahl derer, die wegen zugestossener Verdrüßlichkeiten, aus Ungedult und Verzweifelung, oder aus Abneigung für die Welt, oder aus wahrem Eifer für die Gottseligkeit, oder aus irgend einem fanatischen Trie-

Triebe, sich in solche Klöster begeben. Die meisten Bettelmönche rief ihre Geburt zur Harke und zur Schaufel, oder zum Hammer und zur Feile; aber sie wollten lieber in Klosterkleidern müssiggehen, im Müssiggange verehrt seyn, und dabey gut essen und gut trinken. Die Mühseligkeiten des Noviziats überwinden sie durch die Aussichten in eine bessere Zukunft, und wissen wol, daß wenigstens jeder Mönch, der in seinem Kloster ein Amt verwaltet hat, mehrentheils aus dem Kloster gehen kann, wann, wie lange, wie oft, wohin und mit wem er will. Sie sehen, daß die Bettelmönche eigentlich gar nicht von der Welt abgesondert sind, ob sie gleich alle hinter Mauren wohnen. Allenthalben findet man bey weltlichen Gesellschaften Franziskaner und Kapuziner. Gewöhnlich sind sie die besten Kundschafter von allem, was in dem Innersten der Familien vorgeht;

geht; und wegen ihrer abgeschmackten Possenreisserey an Tafeln von Dummköpfen die beliebtesten Gäste. Dann hat man auch, in unsern Zeiten, in Oesterreich Bettelmönche gesehen, die sich Kutsche und Pferde hielten.

Welchen fürstlichen Ueberfluß geniessen die vornehmern Mönche, deren Klöster Goldschlünde sind! Nach ihren Gelübden sollten sie ein armseliges, kasteyendes Leben führen, und sie wohnen in stolzen Pallästen, fahren in vergoldeten Wagen, und verzehren an ihrer Tafel die Reichthümer der schönsten Ländereyen. Sie lungern in ewigem Müssiggang, und fallen in alle Laster, zu denen Wohlleben führet. Wie viele Abteyen in Frankreich locken durch ihre angenehmen und schönen Wohnungen und herrliche Tafeln zu sich, gewähren jedem, der dahin zum Besuche kommt, jede Ergötzlichkeit, und geben selbst Beyspiele von jeder Art der Ausschwei-

fung

fung und der Lüderlichkeit! Die herrlichen und fruchtbaren Hügel um Neapel sind mit den reichsten und bequemsten Klöstern von Europa bedecket; und welcher unter allen Sünden entgehet wol irgend ein Mensch oder Mönch, und wenigstens in Gedanken wol irgend eine Nonne in Neapel? Aller Ehren werth war der Abt eines Benediktinerklosters, der rund und frey heraus gestand: das Gelübde der Armuth verschaffte mir hunderttausend Thaler jährlich, das Gelübde des Gehorsams erhub mich zu dem Range eines unumschränkten Fürsten; nur die fruchtbringenden Folgen seines Keuschheitsgelübdes erzählte er nicht.

Ein schöner Mönch macht allerwerts sein Glück bey christcatholischen Weibern. Ihre Männer dürfen sich darüber nicht beklagen, denn ein Mönch entsagt ja allen Lüsten der Sinne und des Fleisches. Aus wahrer

Hoch-

Hochachtung für den in so vielen Ländern angebeteten Mönchsstand ist kein Spanier und kein Portugiese eifersüchtig auf einen Mönch; und in dem Mogolischen Reiche hält es ein Vater für eine Ehre, wenn ein Heiliger bey seiner Tochter schläft.

Die Demuth aller dieser heiligen Väter scheint lobenswerth. Sie schmiegen sich und bücken sich, wo es Noth thut; und wem fällt ein, worauf, zum Exempel, auch wol ein Kapuziner stolz seyn wollte? Aber so oft ich doch in Kapuzinerklöstern war, und da vor ihrem heiligen Duft die Nase zuhielt, erinnerte ich mich an die Geschichte des Diogenes, der einst in seinem Schmutz über die prächtigen Fußdecken in den Zimmern des Plato watschelte, und dann immer dabey ausrief: ich trete den Stolz des Plato mit Füssen. Ja, sagte Plato, aber nur durch eine andere Art von Stolz.

Bey unprotestantischen Dummköpfen verwebet sich allerdings immer ein Begrif von Heiligkeit mit dem Bilde eines Mönchs. Aber eben die entsetzlich grosse Menge von Dummköpfen in der Welt ist die Ursache so vieler Spitzbuben in allen Ständen. Mancher gleisnerische Bösewicht verbirgt darum unter einer Kutte seine Laster vor frömmelnden Seelen, und seine inwendige Heßlichkeit durch tiefgeholte Seufzer und an die Erde geheftete Blicke. Son Tche fand solche Einsame bey den Chinesern, und nennt sie eben so arglistige als eigennützige Betrüger, die durch eine heuchlerische Entfernung von der Welt den Ruhm der Tugend und der Weisheit suchen.

Alle die angeführten Ursachen und Beweggründe zum Klosterleben erwecken also doch nur einen heuchlerischen Trieb zur Einsamkeit. Wie viel erhabener etwa der Trieb

zur

zur Einsamkeit und zum Klosterleben unter der Herrschaft der Römischen Kaiser gewesen seyn mag, sagt einer der größten Geschicht- schreiber mit Worten voll Wahrheit und Kraft, indem er zeigt, wie allgemein belieb- te Mönche, deren Ruf an dem Ruhme und den Fortschritten ihres Ordens hieng, em- siglich bemühet waren, die Anzahl ihrer Mit- gefangenen zu vermehren. Sie schlichen sich in edle und vornehme Familien ein; und die blendenden Kunstgriffe der Schmeicheley und der Verführung wurden angewendet, um sich solcher Proselyten zu versichern, die Reichthum in die Klöster brachten und Wür- de in die Möncherey. Mit Traurigkeit und Zorn beweinte vielleicht der Vater den Ver- lust eines einzigen Sohnes; das leichtgläu- bige Mädchen ward durch Eitelkeit verfüh- ret, die Gesetze der Natur zu brechen; die bejahrte Frau strebte nach eingebildeter Voll-

kommenheit, indem sie den Tugenden des häuslichen Lebens entsagte. Solche seltene und erlauchte Büssende pries man als den Ruhm und das Beyspiel ihres Zeitalters; aber die Klöster wurden auch durch Schaaren aus dem gemeinsten und niedrigsten Pöbel angefüllt, die durch diesen Tausch weit mehr gewonnen, als sie verliessen. Bauren, Sklaven und Handwerker kamen da aus der Armuth und der Verachtung zu einem sichern und geehrten Beruf, dessen anscheinende Mühseligkeiten gelindert wurden durch Gewohnheit, durch Volksgunst, und geheime Verminderung der Zucht. Roms bedrängte und durch übermässige Auflagen ausgehungerte Unterthanen entgiengen da dem Drucke der kaiserlichen Herrschaft; und der kleinmüthige Jüngling wollte doch lieber im Kloster büssen, als die Gefahren des Soldatenstandes dulden. Die erschrockenen Einwohner

wohner der Provinzen von jedem Range, die vor dem Einbruch der Barbaren flohen, fanden Schirm und Unterhalt in Gotteshäusern, wo sich ganze Legionen begruben; die nämliche Ursache rettete einzelne Menschen und entnervte das Reich.

Als Roms Bischöffe allmählig eine unumschränkte Gewalt sich erwarben über die Gemüther und Herzen der Menschen; als sie Fürsten und Könige an ihrem Seile führten wie zahmes Vieh; als Lügen aus dem Vatikan in der ganzen Christenheit das Wort Gottes verdrängten, und ganz Europa gebunden lag unter dem Joche der Pfaffheit, pries man das Klosterleben als eine zweyte Taufe, als einen Stand der Reinigung und Abwaschung von allen Flecken der Seele. Der Oberpriester an der Tiber bediente sich der Mönche zu Allem; in ihrer Abhängigkeit von ihm waren sie die auserwähltesten Werk-

zeuge seiner Ränke, und durch sie vergrösserten sich stromweise die Einkünfte der apostolischen Kammer. Erst machte man die Klöster zu einer Art von Gefängniß oder Verbannung, womit man in den Morgenländern seit dem sechsten Jahrhundert, und in Frankreich unter der Regierung der zwey ersten Königlichen Häuser die größten Herren strafte. Im siebenten Jahrhundert gab schon beynahe jeder Vater einige Kinder in diese heilige Wäsche. Man weihte dem Mönchsstande Kinder in der Wiege. Sie wurden durch eine schriftliche Versicherung den Klöstern geschenkt; sie sollten die Sünden ihrer Familie tragen, und ihr den Himmel verdienen. Mit Bann und Fluch belegte man dieses Geschenk, aus Furcht, der rasche Jüngling oder das blühende und verliebte Mädchen widersetzen sich einst der tollen Schenkung.

Die ganze Christenheit glaubte, man dürfe nur seine Güter den Mönchen zu verzehren geben, so sey ein langes und schändliches Leben ausgesöhnet bey Gott. Wenn gleich der schwächere Theil des Adels, um sich vor der Raubbegier des stärkern zu retten, auch zuweilen Schutz bey den Mönchen suchte, und ihnen seine Güter zu Lehnen gab, so tauschten doch die meisten mit aufrichtigem Ernst ihre Aecker und Grundstücke gegen himmlische Schätze. Der Adel raubte auf offener Landstraße, und mordete ritterlich, und genoß jede Verbrecherslust auf Burgstall und Schloß, und tilgte dann dieß alles durch Allmosen an die Mönche, und war versichert, so komme ein Edelmann geraden Weges in den Himmel.

Durch Bereicherung der Klöster hofte man allgemein, sich jenseits des Grabes den glücklichsten Zustand für die Ewigkeit zu erkaufen.

sen. Die Franken glaubten, der jüngste Tag sey vor der Thür, und ihre Pfaffen sagten ihnen, es sey kein anderer Rath, denselben abzuwenden, als sein Vermögen in die Klöster zu geben; alle Stiftungsbriefe enthielten keine andere Beweggründe, als Erlösung der Seele und Abtilgung der Sünden. Die Hofnung der Seligkeit war für diejenigen noch gewisser, die mit ihren Reichthümern sich selbst in Klöstern begruben; durch ihre Erniedrigung und ihr Geld erlangten sie gedoppelt die Fürbitte der Mönche, dieser Gesalbten des Herrn und des Römischen Stuhls.

So erbärmlich wurden die Menschen in vielen Jahrhunderten durch Religionswahn geleitet; aber verachten kann man sie deswegen nicht, weil Wahn den grossen Haufen immer allenthalben und in Allem leitet.

Eben so andächtig und eben so fromm als in der christcatholischen Kirche wäre man in Japan, wenn die Menge von gottesdienstlichen Personen, Einsamen, und Klöstern Andacht bewiesen. Aber das Verhalten der Japanischen Mönche und Eremiten zeigt, daß man auch zuweilen alte Sünden abwäscht, um neue wieder zu begehen.

Auf dem Wege von Meaco nach Jedo siehet man auf einem einzigen Berge nicht weniger als dreytausend Tempel. In Meaco selbst zählte man, den geistlichen Hof von Japan nicht mitgerechnet, nur allein zwey und funfzigtausend hundert und neun und sechzig Pfaffen. Seit zwölfhundert Jahren blühet der Orden der Jammabos, oder Bergsoldaten von Japan, die ursprünglich nach ihrer Regel gehalten wären, für ihre Götter und die Religion ihres Landes zu fechten. Ihr Leben ist jedoch eremitisch,

und ihre Absicht, die zeitlichen Güter für die ewigen, das Vergängliche für das Unvergängliche, ein bequemes Leben für ein strenges zu verlassen, und die Kasteyungen des Leibes der Wollust vorzuziehen. Trieb und Drang zur Einsamkeit sind jedoch bey ihnen durch einige Bequemlichkeiten gemildert; denn diese Eremiten steigen zuweilen im Winter von ihren heiligen Bergen herab, baden sich aber täglich in kaltem Wasser, und nothzüchtigen dann auf der Stelle wenigstens alles, was weiblich ist. Der Trieb zur Einsamkeit und zum Klosterleben soll nur darum in Japan so ganz übermässig seyn, weil dort alle Heiligen, alle Mönche und Eremiten, unter dem frommen Deckmantel der Weltverachtung, im Dienste des Himmels, so geil leben können, als ihnen beliebt; aber bey den Japanern ist wie bey unsern Bettelmön-

chen

chen der Trieb zur Einsamkeit nur Vorwand, und nicht Zweck.

Diese lange Reihe von Ursachen des Triebes zur Einsamkeit könnte ich noch mehr zerstückeln. Aber mancher würde mich nicht verstehen, dem es leichter scheinen mag, den Menschen zu predigen, als die Menschen zu begreifen.

Temperament und Kränklichkeit haben unstreitig bey vielen der angeführten Ursachen einen mächtigen Antheil. Jede wirket darum hundertfach bey dem einen, und wenig bey dem andern. Der stärkste Trieb zur Einsamkeit ist sehr oft ein unläugbares Merkzeichen zerrütteter Organen. Mehr oder weniger gedrückte und gereizte Nerven wirken leider nur zu schnell, zu tief und zu beharrlich, auf unsere Seele und auf unser ganzes Verhalten, um auch nur den geringsten Zweifel übrig zu lassen, daß man nicht gera-

de deswegen so oft wünsche, alleine zu seyn. Menschenscheu und Menschenflucht sind immer im Gefolge der Melankolie.

Der Antheil körperlicher Ursachen an Hang und Trieb zur Einsamkeit wird sich jedoch besser entwickeln, wenn ich die Menschen betrachte, die in den Morgenländern zuerst das Beyspiel einer Lebensart gaben, womit man Menschen auf Felsen und in Wüsten lockte, weg aus der Gesellschaft ihrer Brüder in die angenehmen Wohnungen der Schlangen und der wilden Thiere; und dann auch die Völker, die aus natürlichen Anlagen mehr zur Ruhe und Absonderung geneigt scheinen, als zur Geselligkeit.

Viertes

Viertes Capitel.

Trieb zur Einsamkeit in den ersten Zeiten der Christlichen Kirche, und überhaupt in warmen Ländern.

Unter dem brennenden Himmel und in den schauerichten Einöden von Afrika und Asien hat der Mensch entweder einen weit grössern Trieb zur Einsamkeit aus Melankolie, oder einen grössern Hang zur Ruhe aus Trägheit, als in Ländern, wo die Köpfe weniger warm sind, und die Körper durch Sonnenhitze weniger erschlaffen.

So schnell auch in den Abendländern eine grosse Menge von Klöstern bey der tiefen Nacht einer allgemeinen Barbarey entstand; so viel besser der nordische Körper selbst zur strengsten Möncherey gebaut seyn mag: so wenig

wenig wird doch dadurch erwiesen, das Clima habe auf den Trieb zur Einsamkeit keinen Einfluß. Was in Afrika und Asien das Clima oft allein zum Besten der Möncherey vermochte, that unter dem deutschen und nordischen Himmel die behagliche Absicht in fetten Gotteshäusern, auf Unkosten alter aberglaubischer Matronen und vornehmer Verbrecher, heilige Bäuche zu mästen.

Der allmächtige Trieb zur Einsamkeit in Afrika und Asien muß aber zuerst erwiesen seyn, bevor ich seine nächsten Ursachen untersuche. Ich muß die mannichfaltigen und verwickelten Veranlassungen desselben nach ihrer ersten Entstehung und Einwirkung aneinander reihen; ich muß zeigen, daß Schwärme von Mönchen und Einsiedlern in den Wüsten von Egypten erzeugt worden sind, wie Schwärme von Insekten aus Nilschlamm. Juden und Christen, Heiden und Türken,

haben

haben in jenen Ländern auch so viel gemeinschaftliches, daß man nicht gleich sieht, wo göttliche Inspiration, oder menschlicher Enthusiasmus und wilde Schwärmerey in die Einsamkeit trieben.

Kleine Republiken von Einsamen entstanden schon unter den Juden, nach den einzelen und ehrwürdigen Beyspielen des Elisa und Elias, der Kinder der Propheten, die sich Hütten an den Gestaden des Jordans erbauten, dem Gedränge der Städte entwichen, und sich von Kräutern nährten; des Jonadab, eines Sohns des Rechab, und seiner Kinder, die alle in der Einsamkeit lebten.

Fabel oder Muthmassung erfüllen beynahe die ersten Capitel von jeder Geschichte, die nicht göttlichen Ursprunges ist. Man glaubt, es haben sich nach der ersten Zerstörung des Tempels hier und da einige Juden in wüste

und

und einsame Oerter geflüchtet, und daselbst wegen der Unmöglichkeit des öffentlichen Gottesdienstes ihr Leben nach der viel ältern, und ihnen nothwendig bekannten Art der Egypter in der Beschaulichkeit hingebracht. Wahrscheinlich glaubten in der Folge diese Juden nach einem in Egypten schon eingeführten Lehrsatze, man bringe ohne Tempel und Altäre in milder Ruhe des Geistes und des Herzens dem Herrn ein reines und gefälliges Opfer. Wahrscheinlich ward dieser Glaube von wenigen nachgehends eine Lehre, weil man doch immer gerne andern anpreist, was man selbst thut. Wahrscheinlich gefiel diese einmal beliebte Lebensart auch in den bessern Zeiten der Juden, und erwuchs dadurch in die Sekte, die Pythagoräische Grundsätze mit dem Mosaischen Gesetze zusammenzwang. Gewiß ist, daß die Essäer eine Jüdische der Einsamkeit und der Beschau-

schaulichkeit sich widmende Sekte gewesen sind, die vieles von den Heiden und am meisten von den Pythagoräern genommen, und dann allmählig sich verbreitet hat durch Egypten, Syrien und Palästina.

Die Lehren und Meinungen der Essäer waren nicht durchaus einstimmig. Alle kamen zwar darinn überein, der vernünftige Gottesdienst bestehe in Stille und Beschaulichkeit, man mache sich Gott durch strenge Tugend gefällig, und zu dieser Tugend bereite man sich durch eine genaue Diät, und andere Prüfungen. Eine Gattung der Essäer hiessen Theoretici; diese lebten in der Abgeschiedenheit, und in beständigem Nachdenken. Eine andere Gattung derselben hiessen Praktici; diese lebten unter sich in Gesellschaft. Einige unter den letztern waren eben nicht gegen die Heurath; aber sie setzten ihre Weiber erst drey Jahre auf die Probe, und

dann umarmten sie dieselben nur so viel, als nöthig war, um mit ihnen Kinder zu zeugen. Ihr Ehbett war also keusch und unbefleckt. Die meisten blieben jedoch unverehlicht, weil sie die Untreu ihrer Weiber bey solchem Verhalten befürchteten, und Hauskrieg bey dem Misfallen über Untreu. Die strengsten und nicht zahlreichen Essäer schmachteten in Egyptischen Wüsten, und führten da ein stilles und hartes Leben, um Gott mit voller Fassung des Geistes zu dienen. Diejenigen hingegen, die in Judäa und Palästina wohnten und deren Anzahl auf viertausend gieng, trugen ganz das Joch der Jüdischen Ceremonien.

Ueberhaupt hatten die Essäer keinen Einfluß in die herrschende Religion und Staatsverfassung der Juden. Vermuthlich hat auch deswegen der Heiland der Welt ihrer nie erwähnet, ob sie gleich durch ihre selbst

erson-

ersonnene und zum Theil von den heidnischen Weltweisen nachgeahmte Heiligkeit die Einbildungskraft blödsinniger Menschen verleiteten, sich einen Weg zum Himmel zu bahnen, der sie von dem Himmel abführte.

Die Therapeuten waren, wie die Essäer, eine Jüdische in Egypten entstandene Sekte. Sie haben wie diese, nach ihrer Rückkehr unter dem Ptolomäus Philadelphus, in den Gefilden von Judäa Gott allein mit dem Herzen gedient. Nachgehends verbreiteten sie sich auch weit häufiger in andere Länder, vorzüglich in Egypten, und zumal bey der Stadt Alexandrien. Ihre Lehre und ihr Leben hatte einen höhern und weit mehr schwärmerischen und also auch in diesen Ländern weit mehr gefälligen Schwung; denn sie entfernten sich weit mehr von dem Mosaischen Gesetze, und der gesunden Vernunft. Voll widernatürlicher Begeisterung und abergläu-

bischer Träumerey, verliessen sie ihre Weiber, ihre Kinder und Güter, lebten abgesondert in Cellen und doch beysammen, mehrentheils auf den berühmten Bergen von Nitrien, dem nachherigen Wohnsitz so vieler Christlichen Schwärmer. Neben ihren äusserst strengen Uebungen in der Gottseligkeit, studirten sie da, nach den Lehrsätzen des Pythagoras, Metaphysik, Astronomie und Dichtkunst.

Die Christliche Religion kam durch den Evangelist Markus in Egypten. Er warf die Samen seines Evangeliums in Alexandrien aus, und dieser brachte Egyptische Früchte. Jesus hatte den grossen Zweck bey seiner göttlichen Religion, daß Menschen unter Menschen gemeinnützig leben; treues Aushalten in geselliger Tugend war nach seiner Lehre der Weg zur höchsten moralischen Vollkommenheit. Aber dieß schien den

Egyptischen Christen nicht genug. Sie wollten, weil sie in allem weiter giengen als Jesus Christus, das höchste Ideal aller moralischen Vollkommenheit übertreffen. Ein grosser Kirchenschriftsteller beschuldigt sie sogar, daß nichts ihnen so sehr geschmeichelt habe, als die Kunst selbst eine Religion, welche sie für göttlich hielten, mit ihren Erfindungen zu bereichern, und über die Vorschriften derselben sich zu erheben; daß sie darum eine Bahn betreten, welche durch neue und rauhe Umwege noch gewisser zu dem Zwecke zu führen und von der Heerstrasse der Laster noch abgelegener zu seyn schien, als die Bahn, die Jesus Christus uns zeiget. Sie vergassen alle Pflichten gegen die menschliche Gesellschaft; die Einrichtungen des Schöpfers wurden umgestürzet, die Gaben Gottes wurden undankbar verachtet. Aus dem ganzen Geiste und der ganzen Denkart

und allen Geschichtschreibern jener Zeit erhellet, daß die Egyptischen Christen glaubten, weiser zu seyn, als der göttliche Stifter ihrer Religion.

Neuersonnen war also ihre Frömmigkeit, wie ein treflicher Schriftsteller sich ausdrückt, der in Absicht auf die wahre und innere Kerngeschichte des Mönchswesens tiefer sah, als alle Obereite in ihren Cellen und Löchern.

Desto mehr Beyfall fand sie unter den vielen schwermüthigen und traurigen Menschen, da diese schon eine natürliche Abneigung gegen alle Annehmlichkeiten des Lebens hatten. Alle diese milzsüchtigen Phantasten strebten immer nach etwas mehr als der Christ seyn soll; denn nur der hieß ein vollkommener Christ, der durch harte Uebungen der Selbstverläugnung aller Menschheit entsagte. Man nannte diese überspannten Egyptischen Männer Ascceten, das ist, solche,

die sich üben, und deren grosser Lebenszweck war, durch diese Uebung und Vorbereitung tugendhafter und vollkommener zu werden am Geiste und am Leben.

Asceten waren allerdings auch schon die allerersten Christen, wenn man auf die rühmlichen und fruchtbaren Uebungsmittel der Frömmigkeit zurücksieht. Aber der eben angeführte Kirchenschriftsteller zeigt wieder vortreflich, daß kein Stand in der menschlichen Gesellschaft, keine Art von Speise oder Trank, bey den Aposteln Hindernisse der Gottseligkeit hiessen; denn eben dieses sollte die grosse Kunst der Christen seyn, der Welt zu geniessen, ohne sie zu misbrauchen, und durch sie zum Dienste Gottes untüchtig zu werden.

Die Egyptischen Asceten hingegen waren wilde Schwärmer, welche immer mehrere Neuerungen, in guter Absicht und mit ge-

ringer Ueberlegung, aufbrachten. Einige trugen den philosophischen Mantel. Viele hielten es für ein sehr verdienstliches Werk, mit ihren Weibern sich blos im Geiste zu vereinigen. Alle übten sich in allem, was die menschliche Natur quälet, damit die Reizungen der Wollüste desto weniger Eingang bey ihnen finden. Sie beteten zwar, wie recht ist; aber sie thaten dabey nichts als fasten, wachen und heulen. Sie züchtigten ihren Leib, und übten sich so lange in der Knechtschaft des Aberglaubens und der Schwärmerey, bis sie endlich die christliche Religion völlig umkehrten. Es war Sitte unter den Egyptischen Asceten, immer zu glauben, sie haben gesündigt, also auch immer Busse zu thun, ohne daß es ihnen die Kirche befahl, oder sie in Ermangelung dieser Werke von den Sakramenten ausschloß. Sie waren also schon hierinn den Heiden gleich, die sich

schmeichelten, durch blutige Zerfetzungen des Gesichts, durch das Sitzen in zerlumpten Kleidern, durch das Wälzen im Staube und die Beschmierung des ganzen Körpers mit Koth, Vergebung ihrer Sünden zu erlangen. Die ascetischen Jungfrauen schämten sich ihrer Weiblichkeit; die Jünglinge entmannten sich, in heiliger Wuth, wegen der misverstandenen Lehre, wenn dich ein Glied ärgert, so haue es ab. (*)

(*) Aus dieser falschen Exegetik entstand, um das Jahr Christi 240, eine noch weit gefährlichere Gattung von Asceten. Man nännte sie Valesier. C'etoient des heretiques fort dangereux, sagt ein französischer Kirchenschriftsteller, car croyant que la concupiscence etoit la liberté, ils soutenoient, qu'il falloit en supprimer la source, en se faisant Eunuques; & ils poussoient leur charité & leur zéle jusqu'à faire Eunuques tous ceux, qu'ils pouvoient attraper. C'etoit là leur bonne oeuvre principale.

Bevor Egyptische Philosophie, dieses berühmte in Alexandrien entstandene Gemengsel aus den Lehren des Pythagoras und Plato, mit Egyptischem Christenthum sich vermengte, und Einsamkeit und Möncherey einzige Bestimmung des Menschen und einziger Lebenszweck in den Augen unzähliger Egyptischer und morgenländischer Unmenschen ward, gab es also schon Leute, die sich von ihren Anverwandten und allem Weltumgang entfernten. Viele von ihnen thaten aber auch dieses nicht, und entsagten nur allem, was den Sinnen schmeichelt, dem Ehestand, dem Fleische, dem Wein, allen nahrhaften Speisen, allem, was nur den Körper angeht. Aber alle wollten ihre Seele reinigen, und sie befreyen von allen Leidenschaften und Lüsten.

Als sodann aller Aberglauben der Neuplatonischen Philosophie ganz mit dem Christenthum

thum zusammenfloß, kamen auch in jenes einfachere ascetische Leben mehr Egyptische Fratzen. Plato hatte schon verführerisch genug gelehret: das Leben des Weisen müsse ein beständiges Bestreben zu sterben seyn, oder den unsterblichen Geist vom zerbrechlichen Leibe zu befreyen. Der einzige Weg, der zur Gottheit hinaufleite, oder das einzige Mittel, was die abgefallenen Flügel der Seele wieder wachsen mache, sey Ertödtung der Sinne und Leidenschaften, und anhaltende Forschung und Anschauung der ewigen Wahrheiten. Der wahre Weise bekümmere sich, von seiner ersten Kindheit an, gar nicht um die Wege, die zu Gerichtshöfen, oder Rathhäusern, oder andern öffentlichen Versammlungsplätzen führen. Er höre und sehe nichts von geschriebenen und ungeschriebenen Gesetzen oder Volksschlüssen, und alles Wetteifern um öffentliche Aemter und Ehrenstellen

werde ihm, wie grosse Gastmäler und fröliche Zusammenkünfte, nicht einmal im Traume bekannt. Er wisse nichts weder von der neuern noch ältern Geschichte seines Vaterlandes, und merke es nicht einmal, daß er nichts davon wisse. Er entsage diesem allem, nicht aus Eitelkeit, nicht in der Absicht, selbst mit seiner Unwissenheit zu prahlen, sondern das alles halte er für nichtswürdige Kleinigkeiten, die seine Aufmerksamkeit nicht einen Augenblick verdienen. Der Weise verweile und wandle nur allein seinem Leibe nach unter seinen Mitbürgern, sein Geist hingegen schwebe allenthalben umher, und senke sich entweder unter die Erde hinab, oder hebe sich auch über alle Himmel empor, um die Natur eines jeden Wesens auszuspähen. Müsse er aber sich vor Gericht verantworten, oder vor dem Volke reden, so sey er in der größten Verlegenheit, und werde

eben wie Thales, da er in eine Grube fiel, dem elendesten Pöbel zum Gelächter, weil er von allem was zum gemeinen Leben gehört, oder gewöhnlichen Menschen vor den Füssen liegt, gar nichts wisse. Er verachte Hoheit des Standes, unermeßliche durch mehrere Länder fortlaufende Besitzungen, Adel und Alterthum des Geschlechts, ungeheure, von entfernten Vorfahren aufgehäufte, Schätze, als Spielwerke von Kindern, auf die kein grosser himmlisch gesinnter Geist stolz seyn könne. Endlich spotte er aller Künste und Wissenschaften als unnützer Weibermährchen, diejenige ausgenommen, welche ihn lehre, wie er so geschwind als möglich aus dem irdischen unreinen Wohnsitze der Vergänglichkeit in eine bessere Welt entfliehen könne, wo keine Verwandlung sey, keine Entstehung, und auch kein Untergang.

Hinge-

Hingerissen durch dieses schwärmerische Wortgepränge, begnügten sich die Egyptischen Asceten nicht etwa nur, den ersten allervollkommensten und unserm Heiland ganz nachgebildeten Christen von Jerusalem gleich zu seyn. Solches Christenthum war für sie zu flach. Alle Platoniker, sagt ein tiefer Erforscher der Denkart dieser Zeiten (*), die am Ende des zweiten, und noch mehr diejenigen, welche im dritten Jahrhundert lebten, trugen jene Grundsätze des Plato vor, und wurden dadurch nicht nur selbst unbrauchbare Mitglieder, sondern auch Verräther

(*) Herr Meiners, Professor in Göttingen, der in seinen Betrachtungen über die Denkart dieser Zeiten, und auch in seiner Geschichte des Verfalls der Sitten und der Staatsverfassung der Römer, gezeiget hat, wie leicht sich deutsche Philosophie mit aller historischen Kunst der Engländer und dem edelsten Styl, unter einer Meisterhand verrinigt.

ther der bürgerlichen Gesellschaft, indem sie derselben junge hofnungsvolle Männer entzogen. Sie wählten eine Lebensart, wodurch diejenigen, die Lehrer, Aufklärer und Besserer ihres Zeitalters hätten seyn können, weiter nichts wurden als unnütze philosophische Mönche.

Alle diese grübelnden und müssigen Schwärmer lehrten ohne Ausnahme, wie der angeführte grosse Mahler alter Denkart und Sitten zeigt, der Mensch werde nur allein durch das Hinaufsteigen zu Gott glücklich; und zu dieser höchsten Glückseligkeit, zur Wiedervereinigung mit Gott, könne er nie gelangen, wenn nicht alle Bande aufgelöst würden, welche die Seele an die Materie fesseln. Sie behaupteten, der ruhige, in der Stille forschende Liebhaber der Weisheit brauche weder dauerhafte Gesundheit noch Athletenstärke, um der höchsten Glückseligkeit theilhaft zu

werden;

werden; denn diese könne man nicht anders erreichen, als wenn man alle Leidenschaften allmählig ersticke, und nichts begehre, oder befürchte, über nichts traure, oder sich freue, was man nicht in seiner Gewalt habe zu erlangen, oder zu vermeiden. Also hatten die neuern Platoniker, sagt der vortrefliche deutsche Philosoph, ganz wunderliche Begriffe von der Vollkommenheit der menschlichen Natur, indem sie Tugenden nicht nach dem Verhältnisse des absichtlichen Guten schätzten, das durch gewisse Fertigkeiten und Handlungen gestiftet wurde, sondern nach dem Grade, in welchem sie uns von der Materie entfernten, und der Gottheit näher brächten.

Solche müssige Grillen und abentheuerliche Phantastereyen flossen nun in Egypten in die Christliche Religion, und verdarben sie bis zur Unkennbarkeit. Philosophirende

Chri-

Christen, die sich vornahmen ein Christlich heiligeres und Neuplatonisch erhabenes Leben zu führen, bestrebten sich, ihre Seele durch Beschaulichkeit, Enthaltsamkeit, Einsamkeit und körperliche Qualen von ihrem Körper loszureissen, um sie schon in diesem Leben näher mit Gott zu vereinigen. Ueber alles Irdische weggehoben, von allem, was aus der Welt ihnen noch anhieng, gereinigt, hoften sie sich himmelhoch zu verlieren im Wesen aller Wesen. Zweyerley Frömmigkeit und zweyerley Tugend entstand daher in Egypten. Man war gemein fromm und erhaben fromm; fromm daß es jeder sehen konnte, und fromm daß es nur die Eingeweihten verstunden. Gemeine Christen arbeiteten; erhabene Christen ruhten. Also war eigentlich die träge und lichtscheue Mystik das Produkt aller dieser Schwärmerey, des übel verstandenen Evangeliums, der

aben-

abentheuerlichen Neuplatonischen Philosophie, und dann auch der brennenden Sonnenhitze, in der sich der Mensch keine grössere Glückseligkeit denket als Kühlung und Ruhe.

Viele Asceten hatten doch vormals noch in ihren Häusern und unter Menschen gelebt. Aber seitdem sie durch ihre luftige Grundsätze gelernt hatten, aus sich den Platonischen Funken der Göttlichkeit wie Feuer aus einem Kiesel herauszuschlagen, alle ihre Leidenschaften wie Glas zu zerbrechen, alle Eindrücke der Sinne rein zu zerstören, die Seele probhältig zu ihrem Urquell zu erheben, und ihr höchstes Gut in nichts zu suchen als in träger Ruhe, sonderten sie sich alle ab von den Menschen. Am Ende des zweiten und im dritten Jahrhundert, also in den Zeiten der größten Herrschaft der Neuplatonischen Philosophie, zogen die Asceten aus den Städten

ten in einsame Oerter, und man nannte sie Mönche, das ist, Einsame.

Einige hatten freylich vorher schon einsam gelebet. Aber der grosse Kirchenlehrer Mosheim hält es für gewiß, daß viele blos der Egyptischen Philosophie zufolge, die ihnen durch ihre Lehrer vorgetragen ward, also in der Absicht die höchste Stufe der Heiligkeit zu erreichen, diese strengere Lebensart wählten.

Sie lebten nun zuerst in Egypten und nachher in Syrien, in der Entfernung von den übrigen Menschen, entweder beysammen, und wählten sich in hohen und festen Entschlüssen einen Vorsteher, Vater und Aeltesten, nach dessen Führung, Ermahnungen und Beyspiel sie hoften ihren Kampf zu vollenden. Oder dieß schien ihnen auch nicht genug zu ihrem Platonisch mystischen Zweck, weil doch viele befürchteten, durch den An-

blick ihrer Brüder, ihre Gespräche, gemeinschaftliche Arbeit und Gebet, die gänzliche Einkehr der Seele in sich selbst zu verhindern, und die erhabene mystische Ruhe, die sie suchten, zu verfehlen. Darum begaben sich diese in Wildnisse und in die abgelegenen Wohnungen wilder Thiere, wo sie ein hartes, trauriges und trostloses Leben führten. Jene hiessen Cenobiten, diese Anachoreten oder Eremiten.

Cassianus ist der erste Schriftsteller, der als Augenzeuge und aus dem Munde der Egyptischen Mönche alle diese Nachrichten gesammelt hat. Er sagt nach einem dieser Mönche: der Zweck von jedem unter ihnen sey eine unbewegliche Gemüthsstille; alles müsse sich in ihm erheben zum geistigen Anschauen Gottes, und zur beständigen Reinheit des Herzens, wodurch man allein Gott sehe; nur Eins müssen Mönche wollen, und

dieses

dieses Einzige sey Gott. Also war im zweiten und dritten Jahrhundert Mystik der Ursprung aller Möncherey; also war der erste Zweck des Mönchwesens etwas, wovon Millionen Mönche nie gehöret haben und nichts wissen. Also haben Pythagoras, und Plato, und Philo (*), und Egyptens brennende Sonnenhitze und trockner Himmel die Mystik hervorgebracht, und Mystik die Möncherey.

Viele Christen flohen auch in die Wüsten, um den Verfolgungen der Römischen Kaiser zu entgehen, und viele kamen aus den Wüsten nicht wieder zurück. Einer der berühmtesten von denen, welche der Verfolgung des Decius entgiengen, war Paulus, der erste Christliche Einsiedler aus Theben gebürtig.

(*) Mosheim, der dieß alles in das deutlichste Licht gesetzet hat, findet das ganze System der Mystik bey dem platonisirenden Juden Philo.

Als das Bedrängniß der Christen in Egypten den Anfang nahm, suchte dieser edle, reiche und gelehrte Jüngling sich an einem entfernten Orte auf dem Lande zu verbergen. Allein da man ihn den Heiden entdecken wollte, begab er sich tief in die wüsten Gebürge; nach einem langen zurückgelegten Wege fand er einen Berg, und an dessen Fusse eine grosse, mit einem Steine verschlossene Höhle. Er gieng hinein, und kam zu einem geräumigen Platz, der oberhalb eine Oeffnung hatte, die ein alter Palmbaum mit weit ausgebreiteten Aesten bedeckte; auch eine sehr klare Quelle, die sich aber, kaum daß sie hervorgeflossen war, wieder in der Erde verlor. Ausserdem gab es in diesem Berge viele Wohnungen, und in denselben verschiedene Werkzeuge zum Münzen, denn zu den Zeiten der Cleopatra nahmen falsche Münzer in diesen Ort ihre Zuflucht.

Hier wählte Paulus sogleich seinen Aufenthalt. Der Palmbaum gab ihm Kleidung und Speise, die Quelle seinen Trank. Er lebte daselbst unter Gebet und andern geistlichen Uebungen bis in sein hundert und dreyzehntes Jahr, ohngefähr bis gegen 340. Damals ward er dem Antonius bekannt, der in einer andern Gegend dieser Egyptischen Wüsteneyen eine gleiche Lebensart seit vielen Jahren führte, und eben bey dem Paulus ankam, um ihn, als er gleich darauf starb, zu begraben.

Paulus war also der erste unter den Christen mit Namen bekannt und berühmt gewordene Einsiedler, der eine Stufe höher stieg als die gewöhnlichen Asceten, in seiner wüsten Einöde allem Umgang mit Menschen ganz entsagte, und seine Höhle niemals wieder verließ. Hieronymus nennt ihn den Urheber des Einsiedlerlebens; aber dieses war

eigentlich nur eine Erweiterung und Fortsetzung des Lebens der Asceten.

Niemand wird ohne Vergnügen lesen, wie ein deutscher Kirchenschriftsteller, der hellesehende Schröckh, diese neuersonnene Heiligkeit mit seinem philosophischen Auge betrachtet, und mit welchem treffenden Durchblick er das ganze Einsiedlerwesen in wenigen Worten schildert. Wie mußte, sagt Er, der grosse Haufen der Christen den Mann anstaunen, der blos, um desto nachdrücklicher an seiner Seligkeit zu arbeiten, sich großmüthig zum Wilden machte, und für die ganze Welt zum Todten! Wie mußte der grosse Haufen den Mann verehren, der ein ganzes Leben hindurch dem Genuß von allem freywillig entsagte, was die Menschheit für reizend und vortreflich hielt, und dieß alles hingab für unsichtbare Güter! Wie leicht verband man mit den Begriffen von solchen Gesin-

nungen und Sitten und einer so vollkommenen Heiligkeit die Erwartung wunderthätiger Kräfte. Wie leicht entflammte dann auch der Einsiedler selbst seine Einbildungskraft, indem er so viele für die Welt ihm ertheilte Gaben nicht allein ungenützt ließ, sondern gar erstickte. Es war natürlich, daß derjenige, der den ordentlichen Weg nicht betreten wollte, auf welchem andere Christen zu einer reifern Tugend gelangten, auf ausserordentliche Dinge wartete, auch wirklich wähnte, er sehe zu seinem Besten Erscheinungen und Wunder. Der heisse Himmelsstrich von Egypten, Syrien und Palästina, begünstigte durch seine Wirkungen auf den Körper diese schwärmerische menschenfeindliche Frömmigkeit. Mancher ward in die Wüste geleitet durch einen natürlichen Hang zur Einsamkeit und Schwermuth; ein anderer durch seinen ausgetrockenten Leib, oder sein

sein dickes Blut. Verpflichtete sich hier ein Christ zu dieser hohen Selbstverläugnung aus Furcht vor den Reizungen seiner Sinne: so gerieth dort ein anderer, dem die Welt wegen erlittenen Unrechts und Verdrusses unausstehlich war, oder der alle Reizungen zu schon begangenen Sünden schlechterdings vermeiden wollte, leicht auf einen gleichen Entschluß. Rühmlicher und nützlicher entgieng man freilich der Sünde, durch die Stärke christlicher Gesinnungen, mitten unter den Menschen und der Verführung. Aber manchen Christen konnten auch die kirchlichen Büssungen für die Sünden bewegen, sich in eine Art von Unmöglichkeit zu versetzen, dieselben jemals wieder zu begehen. Doch der Einsiedler betrog sich und seine Bewunderer. Er hofte der Sünde und jeder Veranlassung zu derselben zu entfliehen, und die Sünde verfolgte ihn bis in seinen wüsten Aufenthalt.

halt. Schon die scheinheilige Unthätigkeit, in welcher er ruhte, war eine Uebertretung göttlicher Gebote; und das Herz, womit er die Welt überwand, ward überwunden durch Eitelkeit und Stolz.

Solche Betrachtungen beweisen doch, wie mir deucht, daß ich nicht der Einzige bin, der vor dem Heiligenschein der ersten Einsiedler nicht immer den Hut abnimmt. Vielleicht folgt mir auch, nach dieser von fernher gezeigten Aussicht, der ungedultige Leser itzt lieber in die Höhlen und Cellen, die, dreyhundert und fünf Jahre nach Christi Geburt, der heilige Antonius mehr in Ordnung brachte, und mit grösserm Enthusiasmus belebte. Vielleicht liest man itzt mit grösserer Theilnehmung einige Züge aus dem Leben und dem Charakter eines Mannes, der so mächtig auf viele Menschen gewirket hat, und aus dessen Sitten und Lebensart der Weltüberwinder

Jacob Hermann Obereit behaupten will, er sey durchaus weder der Melankoliker noch der Schwärmer gewesen, für den man ihn hält, sondern ein heiterer, kerngesunder, und gar nicht überspannter Kopf.

Antonius der grosse war von Geburt ein Egyptischer Bauer. Einige behaupten, daß er lesen und schreiben konnte, und von andern wird es geläugnet. In seiner ersten Jugend wollte er durchaus keinen Umgang mit andern Knaben haben. Er huckte lieber auf sich selbst in menschenscheuer Gesinnung. Kaum hatte dieser schwarzgallichte Jüngling seine Eltern verloren, so verschenkte er auch gleich sein beträchtliches Vermögen von hundert und funfzig Morgen Landes an die Bauren seines Dorfes, er verkaufte sein Hausgeräth und gab das Geld den Armen, verließ nachher Haus und Hof, und zog, zuerst an einen einsamen Ort in der Nähe, sodann

von einem Einsiedler zum andern, um sich mit der hohen Tugend bekannt zu machen, wovon er in der Folge seinen Zeitgenossen das Beyspiel gab, und durch sie der Welt die Lehre.

Der Teufel entzündete schon frühe in diesem grossen Heiligen das Feuer geiler Lust. Antonius kämpfte dagegen durch Brodt und Wasser und ein hartes Lager bey Nacht. Um desto kräftiger über Welt und Sünde zu siegen, verbarg er sich, in einer ziemlichen Entfernung von dem Dorfe wo er gebohren war, in ein Grab. Dieser seltsame Aufenthalt schien seine melankolische und menschenscheue Anlage zu vermehren, und ich darf blos erzählen, was seine bewährtesten Geschichtschreiber von ihm sagen, damit man sehe, wie sehr sein Hirn von diesen ersten ascetischen Versuchen litt. Er hatte in seinem Grabe beständige Katzbalgereyen mit dem

Teufel

Teufel, wie er glaubte, und er schlug sich bey aller dieser Angst und Unruhe in dem engen Gewölbe die Glieder so fürchterlich entzwey, daß man ihn für todt aus seinem Grabe in die Kirche des nächsten Dorfes trug. Wahrscheinlich war er epileptisch. Aber kaum kam er in dieser Kirche zu sich selbst, so verlangte er, daß man ihn, seiner Wunden ungeachtet, wieder in sein Grab trage. Augenblicklich war auch der Teufel wieder da; das ist, seine Krankheit befiel ihn wieder. Er ward von neuem verwundet, und behielt seine Wunden lange.

Antonius wollte sich nun mit einem alten Asceten völlig in die Wüste begeben; dieser schlug es ihm ab, weil es etwas Neues wäre. Antonius eilte also allein, in seinem fünf und dreissigsten Jahre, nach der Wüste. Er gieng über den Nil, kam in die Gebürge, und

und fand da ein altes Casteel, wo er sich noch für zwanzig Jahre einschloß.

Seine Nahrung bestund in diesem Casteel aus altem Brodt, das man ihm alle halbe Jahre brachte, und aus Wasser, das er in seinem Casteel fand. Seine Thür öfnete er weder für die, die ihm Brodt brachten, noch für die, die ihn besuchen wollten. Aber mit Schrecken und Erstaunen hörten diese Leute oft ein fürchterliches Getümmel und Geschrey. Sie glaubten, Antonius scharmützire mit dem Teufel; aber eigentlich hörten sie nur, wie närrisch Er sich zuweilen anstellte, oder wie närrisch Er wirklich in seinem Casteel war. Der Anlauf ward aber doch allmählig, unter den heiligen Mauren dieses verwünschten Schlosses, so groß, daß Antonius endlich, nach zwanzig Jahren, auf vieles Bitten, wie die heiligen Schriftsteller sagen, aber aus Langerweile, wie mir deucht,

und offenbar zum Besten seiner Gesundheit, sich entschloß, sein Casteel zu verlassen.

Nun verließ ihn seine melankolische Wuth. Er ward gesellig, unternahm Dinge von wichtigem Zwecke, versammelte viele hie und da für sich lebende Einsiedler um sich her, und gewöhnte sie an eine gemeinschaftliche Lebensart. Sie rückten ihre Wohnplätze näher zusammen, und kamen einander zu Hülfe in ihren Gebetsübungen und in den Bedürfnissen ihres Lebens. Antonius that nun Wunder über Wunder an kranken Körpern und Seelen, und beredete eine grosse Menge von Menschen, sich auch in die Einsamkeit zu begeben, so wenig er sich selbst, im Grunde, der Einsamkeit bis hieher rühmen konnte; denn bey seinem Aufenthalt im Grabe und auf dem verwünschten Casteel war er offenbar nicht recht im Kopfe.

Viele gaben ihm Gehör, und bauten sich Hütten, die man damals einsame Mönchswohnungen (monasteria) hieß, in den dortigen Gebürgen. Ueber alle führte Antonius als gemeinschaftlicher Vater die Aufsicht. Dieser Zug zur Einsamkeit ward immer grösser, und er bevölkerte immer mehr die Wüsten umher. Vielleicht trugen die noch fortwährenden Verfolgungen viel dazu bey; aber als auch die Kirche wieder Frieden hatte, kamen doch noch immer wieder andere Flüchtlinge aus der Welt in diese Einsiedeleyen. Der Ort, wo Antonius die ersten Einsamen um sich her versammelte, hieß Phaium, und einer seiner ersten, berühmtesten und wirksamsten Lehrjünger war der heilige Hilarion.

Hilarion kam aus Neugier, als ein junger Student von Alexandrien zu Antonius, und mit dem Mönchskleid gieng er wieder

von ihm weg. Die Melankolie hatte aber anitzt den heiligen Antonius so sehr verlassen, daß er wirklich zu gesellig und zu redseelig ward. Dieß misfiel dem strengen Hilarion. Unausstehlich war ihm das Gedrenge um den heiligen Antonius her, und alle die Unruhe und aller der Unfug von Leuten, die sich von diesem Gaßner (*) jener Zeit wollten Teu-
fel

(*) Gaßner, ein oberdeutscher Priester, wie man weiß, hatte vor wenigen Jahren in Oberdeutschland den Ruf, daß er eine grosse Menge Krankheiten durch Beschwörung des Teufels heile. Es versteht sich von selbst, daß man also den Teufel für die nächste und wesentliche Ursache aller dieser geheilten Krankheiten hielt. Das war viel für unsere Zeit. Aber noch weit seltsamer ist, daß Gaßner wirklich Kranke durch seinen Exorcismus auf der Stelle und für eine lange Zeit geheilet hat, deren Geschichte ich kenne, und die ich, und andere weit geschicktere Aerzte als ich bin, nicht heilen konnten. Wir hätten sie auch geheilet, wenn wir solche Einwirker auf die
Seelen

fel austreiben lassen, die sie nicht hatten. Hilarion gieng deswegen nach seinem Vaterlande zurück, um da alleine und entfernt von solchem Geplauder zu leben. Antonius schenkte ihm beym Abschied, zum Andenken seiner

Seelen der Menschen wären, wie doch eigentlich jeder Arzt seyn sollte; denn an den Teufel, als Ursache irgend einer Krankheit, glaube ich nun freilich eben so wenig, als an die Wegschaffung irgend einer Krankheit, vermittelst dieser Wegschaffung des Teufels. Aber daß Gaßner Nervenkranke curirt hat, durch eine äusserst frappante Herrschaft über Imagination und Nerven des Pöbels, davon bin ich völlig überzeugt. Seltsam genug war es übrigens auch, daß bald nach der Zeit, da Herr Lavater allenthalben die Lehre von der noch immer fortdaurenden Möglichkeit der Wundergaben rege zu machen suchte, dieser catholische Priester in Schwaben und Bayern diesen Spuk erregte, und praktisch das zu thun schien, was Herr Lavater in Zürich exegetisch verhieß.

seiner Freundschaft, einen Schafspelz; und seine Achtung war auch in der Folge für Hilarion so groß, daß er gewöhnlich den Leuten sagte, die aus Syrien zu ihm kamen, um sich ihre Teufel austreiben zu lassen, warum sie nicht zu dem Hilarion gegangen seyen, der eben so gut Teufelaustreiberey verstehe, als Er selbst?

Antonius war nunmehr nicht so wol eigentlicher Einsamer, als vielmehr Prediger der Einsamkeit, und hochberühmter Teufelaustreiber. Strenge war sein Leben sonst noch immer genug. Auf dem blossen Leibe trug er ein härenes Hemd, über dieses einen Mantel von Schafspelz, und auf dem Kopf eine Kaputze. Schmutzig mag er ausgesehen haben; denn er wusch und reinigte sich niemals, und ließ also den Thierchen, die zwischen Haut und Haaren wohnen, freyes Feld. Er aß wol zuweilen um drey Uhr des

Nach-

Nachmittages, aber gewöhnlich nur nach Sonnen Untergang, öfters erst nach zwey, drey und vier, auch wol erst nach fünf Tagen. War er auch alsdann erschrecklich hungrig, so begnügte er sich doch mit sechs Unzen altem trocknem Brodt, das er in Wasser einweichte, und ein wenig Salz. Zuweilen aß er einige Datteln, wenn er Palmbäume fand. In seinem hohen Alter erst durften seine Jünger ihm alle Monate einmal Oliven, Oehl und Gemüse bringen.

Für seine Patienten hielt Antonius Tafel, wie Michel Schuppach in Langnau. Aber bey weitem nicht so gut; denn seinen Patienten und Gästen gab er weiter nichts zu essen, als von ihm selbst gepflanzte, und vermuthlich ungekochte Kräuter. Bey Tische war Antonius auch wirklich nicht so lustig und amüsant und amüsabel wie Schuppach; denn vor der Mahlzeit sagte er zwölf Psal-

men her; er wiederhohlte auch wol den nemlichen Psalm zwölfmal, und zwölfmal betete er noch zwischendurch. Von Tische gieng er mit seinen Gästen wieder zum Gebete, sagte wieder zwölf Psalmen her, zwischendurch wieder zwölf Gebete; und dann ruhete er aus.

Er schlief auf einer Decke von Rohr, und zuweilen auf der blossen Erde. Aber fast gewöhnlich legte er sich nicht zum Schlafen hin, sondern er wachte und betete durch die ganze Nacht. Andere male, nachdem er ein wenig geschlafen hatte, stand er um Mitternacht auf, und betete mit ausgestreckten Armen bis zum Aufgang der Sonne, zuweilen bis des Nachmittages um drey Uhr. Er schämte sich, daß er schlafen und essen mußte. Diese Abhängigkeit von seinem Körper und von seinem Magen war ihm so widerlich, daß er sich zuweilen mit den Brüdern zwar

zu Tische setzte, aber dann plötzlich aufstand, weggieng, und entweder fastete, oder alleine aß. Ob er gleich fast nicht leiden konnte, daß man ihn essen sah, aß er doch zuweilen mit den Brüdern, nur um Gelegenheit zu haben, ihnen gute Lehren zu geben.

Wenn die Kranken zu häufig auf ihn losstürmten, gieng Antonius abseite, und lebte alleine, so lange er es aushalten konnte. Aber dann hatte er auch, ab und zu, eigentliche und wahre Langeweile, wie man aus verschiedenen alten und heiligen Schriftstellern sieht, die der fromme und gelehrte Tillemont anführt. Als ihn daher dieser Seelentod einst in der Wüste anschlich, beklagte er sich im Gebete zu Gott, er könne aus Langerweile sein Heil nicht mehr befördern. Sofort hatte Antonius eine Erscheinung, die ihn zurechtwies. Er sah sich selbst, sitzend und arbeitend, dann von der Arbeit wegge-

hend zum Gebete, dann wieder sitzend und beschäftigt, eine Decke aus Palmblättern zu flechten, dann wieder betend. Der Schluß aus dieser Vision war: das beste Mittel gegen Sähnsucht und Langeweile sey Arbeit. Antonius flocht also nun gewöhnlich Decken. Er beschäftigte sich auch, wenn er sonst eben keine Teufel auszutreiben hatte, mit Ackerbau und Gärtnerey.

Einen damals gar nicht ungewöhnlichen Einfall hatte Antonius im Jahre 312; er verließ plötzlich seine Einsamkeit, und gieng nach Alexandrien, um sich da hinrichten zu lassen. Dieß gelang ihm nicht; auch kam er verdrießlich wieder in seine Celle zurück, verschloß sich, wollte nicht ausgehen, wollte keinen Menschen sehen und sprechen. Aber an den Kranken, die ihn noch immerfort besuchten, um von ihm geheilt zu werden, geschahen itzt Wunder, wenn sie

auch der heilige Doctor nicht sah und sprach.

Lange konnte Antonius jedoch auch diese Besuche nicht aushalten, denn sie störten seine Ruhe, und beleidigten durch die Ehre, die man ihm zu erweisen glaubte, seine Demuth; oder schienen ihm auch läppisch und abgeschmackt, wie es alle Besuche sind, die man berühmten Männern macht, um sie anzugaffen. Er gieng also tiefer in die Wüste hinein, und wählte nah an dem rothen Meer, zum letzten und herrlichsten Ziele seiner Laufbahn, den Berg Colzim. Wasser und Palmbäume fand er da; er säete auch Weitzen aus, und machte sein Brodt selbst, damit nur niemand zu ihm komme, unter dem Vorwand, ihm Brodt zu bringen. Uebrigens hatte er auf dem Berge Colzim anfangs keine andere Gesellschaft als eine grosse Menge Teufel, die ihn immer aus seiner Einsamkeit vertreiben

wollten, und die gewiß auch gegen die Einsamkeit geschrieben hätten, wenn Antonius hätte lesen können.

Der hohe Colzim lag in der Wüste, die zum rothen Meere führet, zwischen Babylon und Heraclea; aber doch von Babylon durch eine so fürchterliche und unwirthbare Wüste entfernt, daß man für diejenigen eine Cameelpost anlegen mußte, die den heiligen Antonius in der Folge aus den nächsten Städten besuchten, so sehr er sich auch gegen alle Besuche sträubte, und so widerhaarig er auch gewöhnlich die vermaledeyte Brut der nahen und fernen Visitenmacher anblickte.

Sonst war dieser Berg noch angenehm genug, felsicht, hoch, und nur von tausend Schritten im Umkreis. Aus seinem Fusse floß ein kleiner leiser Bach, dessen Ufer eine grosse Menge von Palmbäumen beschatteten. Antonius hatte Weinstöcke da gepflanzt und

Bäu-

Bäume, und ein Gärtchen angeleget, und den Acker gebaut. Dieß machte ihm viele Arbeit, war aber auch ein herrliches Mittel gegen Langeweile. Gewöhnlich kamen eine Menge Waldesel und andere Thiere der Wüste, um aus dem kleinen Bach zu trinken; aber bey dieser Gelegenheit verheerten sie dann auch das Gärtchen des Antonius, und alles, was er pflanzte und säete. Eines Tages befahl deswegen der grosse Heilige einem Waldesel, der die übrigen führte, er soll stillestehen. Das that der Esel. Nun gab ihm Antonius einen sehr sanften Hieb mit einem Rütchen, und dabey befahl er ihm und seiner Gesellschaft, im Namen des Herrn, sie möchten nun ihr Lebenlang nicht wieder in sein Gärtchen kommen. Und die Esel begnügten sich blos, aus dem kleinen Bache zu trinken, und kamen nicht wieder in das Gärtchen.

Antonius der grosse hatte gewöhnlich seine Residenz in einer engen Höhle dieses Berges, die nicht grösser war als er selbst. Zur Veränderung hatte er sich aber, oben auf dem Berge, noch zwey Cellen von gleicher Grösse in die Felsen gehauen, und mit Thüren versehen. Er begab sich dahin, wenn er sich vor dem Visitenzwang retten wollte.

Dieser überstieg itzt wieder alle Begriffe, sobald Antonius wieder aufgespürt war. Es gab Besuche von allen Enden und Orten, von Mönchen und Müssiggängern und Kranken. Den Mönchen gab er vortrefliche Lehren. Die Kranken curirte er oft durch die Kraft seines Glaubens und Gebets. Zuweilen curirte er sie aber auch nicht; und dieß machte ihn nicht traurig und betroffen, wie ich es wahrlich an seiner Stelle gewesen wäre, sondern er verwies sie, kurz und gut, zur Gedult.

Von

Von dem Berge Colzim gieng Antonius auch wieder oft nach Phaium, wo er seine ersten Schüler um sich her in kleinen Hütten versammelt hatte. Dieß geschah aber doch nicht so häufig, als man es verlangte, weil jener Ort von diesem drey Tagreisen und drey Nachtreisen entfernt war, und weil der Weg durch eine Wüste gieng, wo man kein Wasser fand. Alle fünf, zehn, oder zwanzig Tage verließ Antonius seinen heiligen Berg, und begab sich nach einem noch ziemlich von da entfernten Orte, Pispir genannt, wo eine Menge Cenobiten lebten. Hier nahm er gerne Besuch an. Auch fragte er gleich, wenn er hinkam, ob Fremde da seyen? Sagten ihm die Mönche ja, so fragte er: sind es Egypter oder Leute von Jerusalem? Nun logen die Mönche. Denn wenn Leute da waren, die den Antonius nicht für Sachen von Wichtigkeit zu sprechen hatten, sagten

ten sie, es seyen Egypter da; waren es aber Leute von grossem Glauben an den Antonius, so sagten sie, es seyen Leute da aus Jerusalem. Sagten sie, es seyen Egypter da, so befahl Antonius, daß man ihnen Linsen koche und ihnen zu essen gebe; dann fertigte er sie aber mit einem Gebet und einer kurzen Ermahnung ab. Sagte man ihm, es seyen Leute aus Jerusalem da, so ward er sehr sprachseelig, setzte sich zu ihnen nieder, und schwatzte mit ihnen von Heilssachen die ganze Nacht hindurch. Also war wirklich Antonius gegen Ausländer höflicher als gegen seine Landsleute.

Zuweilen gieng Antonius auch von seinem Berge herab auf entfernte Reisen, und zumal öfters nach Alexandrien, wo viele Unterdrückte ihn um seine Fürsprache bey der Obrigkeit baten. Aber er eilte, sobald er dieselbe angebracht hatte, wieder in seine Einsamkeit zurück.

Einen

Einen sehr merkwürdigen Besuch machte er in seinem neunzigsten Jahre bey Paul dem ersten Einsiedler, der schon neunzig Jahre her, allen übrigen Menschen unbekannt, alleine, und verborgen lebte. Der alte Kopf des grossen Antonius ward auf dieser Reise wieder ausserordentlich warm, denn das meiste, was er davon erzählte, zeigt, er habe mit offenen Augen geträumt.

Schon unterwegens wollte Er mit einem Ungeheuer gesprochen haben. Es war halb Mensch, halb Pferd, und bat ihn im Namen eines ganzen Haufens seines gleichen Gott für sie anzurufen. Solche Ungeheuer sieht man nicht, wenn man recht im Kopfe ist. Sodann sagte Antonius, habe gleich nach seiner Ankunft ein Rabe doppelt so viel Brodt gebracht, als er sonst dem Paulus seit sechzig Jahren her zu bringen gewohnt war. Aber dieß ist noch nicht alles; denn Paulus eröf-

eröfnete seinem Freunde, daß sein Ende bevorstehe, und damit er ihm die schmerzhafte Gegenwart bey seinem Tode ersparen möchte, bat er ihn, zur Einwickelung seines Leichnams einen ihm von Athanasius geschenkten Mantel zu hohlen. Als Antonius mit dem Mantel zurückkam, spückte es nun wieder so in seinem Kopfe, daß er nicht etwa den Paulus ganz natürlich todt fand, sondern er sah seinen unsterblichen Theil ganz glänzend zum Himmel aufsteigen, zwischen Schaaren von Engeln und Aposteln. Was aber sterblich an dem Paulus war, seinen todten Körper, fand er in der Stellung eines Betenden knieend. Er beerdigte ihn mit Hülfe von zwey Löwen.

Antonius mußte sich nach dieser fieberhaften Reise doch auch schwach gefunden haben, denn nachdem er wieder auf seinem heiligen Berge angekommen war, wählte er sich zu

seiner

seiner beständigen Gesellschaft zwey seiner Schüler, damit sie ihm bey seiner zunehmenden Schwächlichkeit einige Dienste leisten.

Unter den vielen Besuchen, die Antonius theils in dem Kloster Pispir, theils auf seinem Berge hatte, befanden sich auch zuweilen Ketzer. Aber Ketzer, und zumal Arianer, konnte Antonius nicht ausstehn. Einige Arianer besuchten ihn auf seinem Berge, die er auf der Stelle wegjagte. Allen Ketzern überhaupt war Antonius auch so fürchterlich gram, daß er kurz vor seinem Tode noch eine Reise nach Alexandrien that, um den Ketzern da zu fluchen. Auch sogar auf seinem Sterbebette zeigte sich seine Intoleranz noch durch eine kräftige Ermahnung an seine Lehrjünger, womit er ihnen befahl, nie mit keinem Ketzer umzugehen.

Auch von Philosophen hatte Antonius zuweilen Besuch; und diese kamen um sich

über ihn lustig zu machen, und ihn als einen Idioten und als einen Tölpel zu verlachen. Dieß mislang ihnen, wie man leicht denken kann. Cassianus erzählet, einige Philosophen, die sich bekanntlich damals sehr mit der Magie abgaben, haben ihm auch, zum blossen Schabernack, eine Menge Teufel vom ersten Range auf den Hals gehetzet. Aber Antonius war schußfrey, wie man weiß, vor allen Teufeln des ersten und vor allen Teufeln des zweiten Ranges.

Ein paar andere Philosophen spöttelten ihn; er schlug sie aber auf der Stelle damit nieder, daß er ein paar Teufel vor ihrer Nase austrieb. Andere Philosophen fragten ihn, wie er doch ohne Bücher leben könne? Antonius gab erhaben zur Antwort: mein Buch ist Gott und die Natur. Einmal sagte er auch vortreflich: es kommt eine Zeit, da die Menschen Narren seyn werden, und

wenn

wenn sie dann einen Menschen sehen, der kein Narr ist, so werden sie sich gegen ihn auflehnen, als wäre Er, weil er nicht ist wie sie, der einzige Narr in der Welt.

Eine Anecdote steht in dem Coptischen Märtyrerbuche, woraus man schliessen kann, Antonius habe mehr als einmal recht gute prophetische Blicke in die Zukunft geworfen. Seine Jünger sassen einst um ihn her, und bewunderten die Menge von Menschen die sich der Einsamkeit widmeten, und den Eifer mit dem sie fortschritten auf dem Pfad der Tugend. Wird das auch noch lange dauren, fragten sie den Antonius? Er erwiederte ihnen mit Thränen: ach es wird eine Zeit kommen, da die Mönche anstatt in Höhlen zu wohnen nach den größten Städten ziehen werden; da werden sie sich Palläste erbauen, gut essen und gut trinken, und von den übrigen Weltlingen sich durch nichts un-

terscheiden, als durch ihre Kleider, durch ihre Kaputzen, und durch den eiteln Stolz auf ihren ersten Stifter.

Ein herrliches moralisches Wort kam auch aus dem Munde des Antonius, als man einen Mönch in seinem Kloster eines Vergehens wegen heftig ausgefilzt hatte. Dieser Mönch gieng nach dem Antonius, um sich über diese Härte zu beklagen; die übrigen Mönche galoppirten ihm nach, um ihn zurück zu zerren, und scholten ihn noch ärger in Gegenwart des Antonius. Eben war der heilige Paphnutius auch da. Als er diesen Mordslerm hörte, sagte er den Mönchen: ich sah einst am Ufer eines Flusses einen Menschen bis an die Knie im Morast stecken; einige kamen herbey, reichten ihm die Hände um ihn herauszuziehn, und stiessen ihn in den Morast bis an den Kopf. Das ist nach der Wahrheit gesprochen, er-

wieder-

wiederte Antonius; Paphnutius, du verstehst, wie man Seelen rettet.

Aus der Freude, mit welcher ich auch solche edle Züge anführe, wird jeder billige Leser sehen, daß ich nicht unbillig gegen den heiligen Antonius bin. In meinem Leben hat es mir nichts gekostet, von einem Manne, dessen Schwäche ich kenne und zeige, auch das wirklich grosse und gute zu sagen, sobald ich es sehe. Aber die schiefen Köpfe, die den Antonius für einen Mann halten, der Engelsverstand sein Lebenlang hatte, mögen nun freilich auch zusehen, wie sie mit mir fertig werden, da ich ihnen so deutlich zeige, daß es viele und lange Zeiten in dem Leben dieses berühmten Egyptischen Bauers gab, in welchen er verrückt im Kopfe war.

Thorheit schadet dem Ruhme nicht; denn dessen ungeachtet gieng das Gerücht von dem Heldenleben dieses Bauers bis an den Hof

des Kaisers Constantinus, der auch deswegen an den Antonius als an einen Propheten schrieb, und sich einen Besuch von ihm ausbat. Sein Ruhm erscholl über den ganzen Erdboden. Groß und weit verbreitet war seine Herrschaft über die Gemüther der Menschen; und allerdings mußte Antonius, so schwach und elend er auch in seiner Jugend gewesen war, bey mehrern Jahren Nerv und Kraft und gute Lungen haben, um so vielen Menschen die Lust zum Leben wegzuplaudern.

Seine letzte Reise nach Alexandrien beschleunigte wahrscheinlich seinen Tod. Er watschelte hin um den Ketzern zu fluchen, und Ketzern flucht man nie ohne Galle; die immer gefährlich ist, und die gewöhnlich in solchem Alter tödtet. Was den Herrn von Voltaire in Paris umbrachte, half sodann auch nicht wenig, wie mir deucht, zu dem

Tode des grossen Antonius in Alexandrien. Die Alexandriner waren wie die Pariser ein lustiges, neugieriges, regsames und feuervolles Volk. Ein fremdes Thier oder ein grosser Mann setzten ganz Alexandrien in Bewegung. Auch war bey diesem allerletzten Aufenthalte des Antonius in Alexandrien das Gedrenge von Christen und Heiden um ihn her so ausschweifend, daß der arme Sonderling darunter erliegen mußte. Alle Alexandriner wollten den grossen Mann sehen, der so viele Teufel ausgetrieben hatte; und viele berührten nur seinen Rock, in der Hofnung, dadurch werden ihnen auch wenigstens ein paar Teufel abgehen.

So schloß sich also das Ende der langen und glorreichen Laufbahn des grossen Antonius, im hundert und fünften Jahre seines Lebens. Er starb auf seinem heiligen Berge in den Armen seiner zwey Mönche, gleich

nach seiner Rückkehr von Alexandrien; und hinterließ dem Erzbischof Athanasius (*) einen seiner härenen Röcke, dem heiligen Macarius seinen Stock, und allen Einsamen sein Beyspiel.

Der Name des Antonius ist groß geblieben bis auf unsere Zeit, denn in allen Klöstern wird er angebetet. Als ein Mann der sich

(*) Athanasius, Patriarch und Ertzbischof zu Alexandrien, hat seine dankbaren Gefühle für dieses wichtige Vermächtniß verewiget; denn er ist bekanntlich der Lebensbeschreiber des grossen Antonius. Auch verehret die Römische Kirche noch itzt den Athanasius als einen grossen Heiligen. Dessen ungeachtet nahm ihm im Jahre 335 das Concilium von Tyrus seinen Hirtenstab. Man beschuldigte den heiligen Mann, er habe ein Mädchen genothzüchtiget, einen Bischof umgebracht, und einen Kelch zerbrochen. Es soll ihm zwar gelungen seyn sich dieser Verbrechen wegen zu rechtfertigen; aber er blieb abgesetzet, und man verbannte ihn von Alexandrien nach Trier.

sich göttlicher Erscheinungen rühmte, als Wunderthäter, als Muster aller Mönche und oberster Heiliger aller Mystiker, verachtete er natürlicher weise alle Gelehrsamkeit. Sie war den mystischen Grundsätzen des Mönchsstandes im Wege. Durch einsame Betrachtungen, Gebet, inneres Gefühl, fruchtbare Einbildungskraft und strenge Enthaltsamkeit hofte man zu einer weit vollkommenern Religionserkenntniß zu gelangen als durch alle Anstrengung der Verstandskräfte. Aber alle diese Vorzüge zur Gottseligkekt sind doch bekanntlich nicht der ächte Geist des Christenthums.

Solche Beyspiele der erhabensten Gottseligkeit, wie Antonius hatte geben wollen, erzeugten bald einen unglaublich grossen Haufen christlicher Sonderlinge und Abentheurer. Egypten, Lybien, Syrien, Arabien und Palästina wimmelten von dieser neuen Gattung

von Frommen; sie verbreiteten sich bis in Ethiopien und Abyssinien. Alle waren Lehrjünger des Antonius und Erben seiner hohen Tugend. Jeder bestrebte sich in seinem Vaterlande das Leben und die Kraft seines grossen Lehrers zu erreichen. Einer ermunterte den andern auf dieser dornichten Bahn; jeder verbreitete, so weit er konnte, diese göttliche Philosophie. Man besuchte aus den entferntesten Ländern die Jünger des Antonius und ihre Schüler. Ihr erhabenes Leben und ihr heroisches Ausdauren bey diesem Leben machte sie berühmt und demüthig; denn diese grossen Männer waren eben so gerne unbekannt, sagt Sozomen, als ihre eitelen Nachfolger nach Weltruhm gierig.

Antonius hatte aber nur noch einen kleinen und nicht am häufigsten betretenen Fußsteig zum Himmel ausgefunden. Sein Lehrjünger Pachomius zeigte, wie man glaubt,

die

die breite Strasse; denn er ward in Egypten der eigentliche und erste Stifter aller Klöster in der Christenheit.

Pachomius ein abgedankter Soldat, aber nach meinem Bedünken ein ungleich vernünftigerer und grösserer Mann als Antonius der Egyptische Bauer, hatte, seiner Thebaischen Herkunft ungeachtet, die melankolische Hirnwuth seines Lehrers Antonius nicht, so kränklich er sonst war. Er besaß auch mehr erworbene Kenntnisse als Antonius, und verstand durch Inspiration, oder wie man will, Griechisch und Latein. Der Anachoret Palemon ertheilte ihm das Mönchskleid. Auf einem Berge und in einer Höhle lebten sie mit einander alleine.

Pachomius und Palemon lebten von Brodt und Salz. Bisweilen kamen noch einige Kräuter hinzu, bisweilen assen sie anstatt der Kräuter Staub und Asche auf ih-

rem Brodt. Beten, Nähen und Spinnen war ihr gewöhnliches Geschäft. Sie verfertigten härene Röcke, theils um sie selbst zu tragen und ihr Fleisch damit zu kratzen und zu kreutzigen, theils um sie zu verkaufen und aus dem erlösten Gelde zu leben und etwas an die Armen zu geben. Wenn sie mitten in der Nacht sich des Schlafes nicht mehr erwehren konnten, trugen sie Sand von einem Orte nach dem andern, um sich zum Wachen abzuhärten und zum Gebet. Damit sie nicht schlafen müssen, beteten sie auch beyde, die Nacht hindurch, mit kreutzweise über einander ausgestreckten Armen. Aus dieser Ursache war das die damals gewöhnliche Art zu beten; nun betet man noch so in der Messe. Um recht stark zu werden, gieng auch Pachomius immer barfuß durch Gebüsche und Dornen.

Ein unbewohntes Dorf auf einer Insel des Nils, Tabenna genannt, lag nicht weit von der Höhle wo diese zwey heiligen Männer wohnten. Pachomius, der da zuweilen Holz hohlte, bekam Lust unter diesen Trümmern zu wohnen. Palemon half ihm dort ein kleines Häuschen bauen. Nun verliessen sie sich, mit dem Versprechen sich doch jedes Jahr einmal zu besuchen. Aber der arme einsame Palemon ward krank. Antonius der Bauer hätte nun gleich an den Teufel gedacht, und den Kranken exorcisirt; aber Pachomius hohlte ihm ein paar Aerzte aus der ziemlich nahen Stadt Panopel. Die Aerzte aus Panopel sagten dem Palemon sehr vernünftig, er müsse essen; er aber wollte nicht essen, und starb.

Tabenna blieb itzt der Wohnort des Pachomius. Sein Bruder kam aber bald zu ihm, den er seit seinem Abschied von der Römischen

mischen Armee eben so wenig gesehen hatte als seine übrige Familie. Sie erweiterten gemeinschaftlich ihr Häuschen, in der Hoffnung mehrere gute Menschen da zu beherbergen. Aber der Bruder starb, und nun war Pachomius wieder alleine.

Da gab es Katzbalgereyen mit dem Teufel. Der arme Pachomius sah nun auch Gesichter; und beydes war natürlich, denn er hatte sich den Schlaf so abgewöhnt, daß er vierzig Nächte nach einander ohne Schlaf zubringen konnte. Bekanntlich kann man nach so langem Wachen und Abmergeln sehen was man will. Da aber dieser gespannte Zustand länger nicht auszuhalten war, hatte Pachomius eine sehr vernünftige Vision, der zufolge er nun darauf dachte, sich Gesellschaft zu verschaffen. Wer ihn also besuchte und Lust und Liebe bezeugte Mönch zu

werden, den behielt er bey sich, und machte ihn zum Mönch.

Also wirklich aus der Langenweile des Pachomius entstand zu Tabenna ungefähr im Jahre Christi 325 das eigentliche, erste regulare Kloster in der Welt. Nur den Namen Kloster (Claustrum) kannte man damals noch nicht, denn die Orientaler hatten noch keine Clausur. Daher versteht man durch das was wir anitzt Kloster nennen, seit dieser ersten Stiftung des Pachomius, ein der Andacht geheiligtes Haus, oder eine zu diesem Zwecke gemachte Verbindung vieler Häuser, wo verschiedene Menschen gemeinschaftlich beysammen unter der nemlichen Regel und in der Abhängigkeit von einem Vorsteher wohnen und leben.

Pachomius ist leider auch der erste Stifter und Vater aller Congregationen und aller Mönchsorden, und das verzeihe ihm der liebe

be Gott, weil doch die Mönche nachmals bekanntlich die größten Apostel des Aberglaubens geworden sind, so wie sie selbst aus dem Innersten des Aberglaubens entsprossen. Vor ihm und nach ihm sah man im Orient nicht verschiedene Klöster eines Ordens, von einer Regel, und unter der Führung eines einzigen Abts; aber der ganze Occident hat diesen Gedanken von ihm. Pachomius stiftete acht solcher Klöster, ausser dem von Tabenna, in der Thebaischen Wüste; und viere kamen bald hinzu.

Seine Mönche waren mehrentheils zusammengeraffte Thebaische Bauren, insgesammt starke und derbe Kerle. Pachomius regierte dieses Gesindel verhältnißmässig nach seiner Derbheit. Die Novitzen mußten jedem Mönch, der ihnen begegnete, vor die Füsse fallen; und der Mönch erwiederte dann das Compliment mit jeder Grobheit und jeder

der bäurischen Begegnung, um die Novitzen in der Demuth zu üben und in der Gedult. Dann erhielten sie das Mönchskleid. Lesen mußten sie alle lernen; junge Mönche wurden zuweilen gepeitscht.

Alle Mönche von Tabenna trugen Hemder aus grobem Linnen ohne Ermel, die ihnen blos auf die Knie giengen, und um den Leib einen Gürtel. Ueber diesem Hemde hieng ein Mantel aus gegerbtem Ziegenfell, über Hals und Schulter, und von hinten bis unten an die Schenkel. Auf den Kopf und bis an die Schultern setzten sie eine wollene Kapuze. In der Kirche hiengen sie dann noch ein Mäntelchen von Linnen um Hals und Schultern.

Fasten mußten sie nur zweymal in der Woche, aber hungern konnte wer wollte. Die Schwachen erhielten immer ihr Essen zuerst. Ihr gewöhnliches Essen bestand in

Brodt, gesalzenen Oliven, Sallat mit Oehl und Essig, Feigen und andern Baumfrüchten. Zuweilen erhielten sie eingesalzene Kräuter, zuweilen kleine gesalzene Fische, auch Linsen und anderes Gemüse mit Oehl gekocht. Wein und Fleisch gab man nur den Alten und den Kranken. Reden durfte man nicht beym Essen, vorgelesen ward auch nicht, und keiner durfte den andern beym Essen ansehen. Allen war deswegen die Kaputze über die Augen gezogen. Eben dieß geschah auch beym Gebet und bey der Arbeit. Nach der Regel des Pachomius mußte ein Mönch unter Menschen immer einsam seyn, immer seinen eigenen Vorstellungen überlassen, und darum drückte er auch allen seinen Mönchen die Kaputze auf die Nase.

Fremde wurden jedoch in diesen Klöstern freundlich aufgenommen. Mönchen wusch man gleich die Füsse. Auch Weiber nahm

man

man zu jeder Stunde auf, nur wusch man ihnen die Füsse nicht, der Anfechtungen wegen die mancher fromme Mönch gehabt hätte beym Anblick eines schönen Fusses. Man verzeigte darum den Weibern eine besondere Wohnung; auch durften sie in die Kirche kommen, aber nur wenn die Mönche nicht da waren. Anverwandte eines Mönchs konnten Essen und Früchte mitbringen; dem Mönch war erlaubt ein Weniges davon zu geniessen; das übrige ward für die Kranken aufgehoben. Die Mönche hatten auch Erlaubniß ihre auswärtigen kranken Anverwandten zu besuchen.

Allerley Handwerke wurden von diesen Mönchen in ihren Klöstern getrieben. Das allgemeinste Geschäft von allen war Decken aus Rohr zu flechten. Dieß thaten sie auch sogar in der Kirche. Nur von den Kranken ward keine Arbeit verlangt. Auf den

benachbarten Bergen hohlten sie Bauholz und Brennholz.

Zum Unterricht und zum Gebet versammelten sich alle des Abends, auch in der Nacht, und des Morgens. Die geringsten Fehler wurden hart bestraft, durch Büssungen, und durch die Peitsche. Unverbesserliche wurden aus dem Kloster gejagt. Sprechen durften sie von nichts als von der heiligen Schrift, und von ihren Pflichten. Gewisse Zeiten waren ausgesetzet zu völligem Schweigen. Keiner durfte im Kloster erzählen was er ausserhalb gehöret hatte. Seinen freyen Willen hatte keiner, nichts geschah als auf Befehl.

Vierzehnhundert Mönche hatte schon Pachomius unter sich zu Tabenna, und zusammen bekannten sich bey seinem Leben schon dreytausend zu seiner Regel. Sein Name, der Ruf seiner Tugenden, und der Ordnung

und des Verhaltens in seinen Klöstern, verbreitete sich bey vielen Völkern. Man kam aus Armenien, sogar aus dem Occident und von Rom, den grossen Pachomius zu sehen, von ihm zu lernen, und ihn nachzuahmen.

Alle Mädchen in der Welt, die Dummheit, Aberglauben und unmenschlicher Wahnwitz in Klöster einsperret, damit sie da die Welt zertreten, der Natur entsagen, ihr Herz tödten, und ihre unschuldigsten und süssesten Gefühle verdammen lassen von einer runzlichten Domina, alle diese armen und frommen Schafe, führen ein solches Marterleben blos wegen einer Grille des grossen Pachomius. Er stiftete das erste Nonnenkloster zu Tabenna. Mit Weibern sprach Er zwar nie, und also wußte er auch wol nicht was Weiber fühlen. Aber seiner Schwester ließ er die Einrichtung dieser Klöster wissen. Also ward auf seinen Befehl das erste Nonnen-

kloster bey Tabenna erbaut. Es enthielt schon vierhundert Jungfern. Allen ließ er die Haare abschneiden, allen das Gesicht zudecken mit der heiligen Kaputze, diesem grossen Hülfsmittel zur Einkehr in sich selbst. Aber Zanksucht und Weiberwuth wohnten schon in diesem ersten Mädchenkloster; denn Palladius erzählet, eine dieser Nonnen habe eine andere im Zorne eines Verbrechens beschuldiget, und gleich habe sich die Beschuldigte ersäuft und die Verläumderinn erhenkt.

Mannsklöster seines Ordens besuchte Pachomius öfters selbst; und da er in einem frühen Alter schon kränkelte, besuchten sie seine Vertrauten. Er schrieb auch öfters an die Vorsteher. Aber vor allem aus empfohl er seinen Lehrjüngern, daß sie ihre Versuchungen gleich an die erfahrensten und aufgeklärtesten unter ihren Brüdern entdecken, damit sie von ihnen das wahre Ver-

halten

halten in Gemüthskrankheiten lernen. Pachomius hatte allzusehr schon selbst erfahren, was Melankolie in Klöstern wirket, und er versicherte feyerlich: viele Mönche haben sich von Felsen herabgestürzet, viele haben sich mit Messern die Bäuche aufgeschnitten, oder sich sonst auf mancherley Weise ermordet (*).

(*) Auch Gregorius von Nazianzus kannte solche Selbstmörder unter den Einsamen seines eigenen Kirchsprengels. Er sagt in einem Gedichte, worinn er seine Mönche von Nazianzus seinem Freunde Hellenius, einem Steuerbedienten, empfielt: „Die Diener Gottes fliehen den Ehe„stand, die Städte und Menschen. Einige von „ihnen wohnen in Klüften und Höhlen; sie su„chen Ruhe, die Freundinn der himmlischen „Weisheit. Andere beladen sich mit Ketten. „Manche schliessen sich, gleich wilden Thieren, „in kleine Hütten ein, wo sie keinen Menschen „sehen. Es giebt Leute unter ihnen, welche „zwanzig Tage nach einander fasten; noch an„dere, welche ein unaufhörliches Stillschweigen

„beob

Ein sehr sonderbarer Zug in dem Charakter eines Egypters, eines Heiligen und eines Mönchs, deucht mir der Haß des Pachomius gegen das Uebertriebene. Jeder Mönch war in seinen Klöstern gehalten täglich eine Decke aus Rohr zu flechten; denn von solchen groben und ungeistigen Bauren konnte man nicht verlangen, daß sie, ohne Langeweile zu haben, immer beten. Aber einer dieser armen heiligen Flechter flocht einst

„beobachten. Einer hielt sich ganze Jahre in „der Kirche auf, und ließ sich in dieser Zeit „nicht vom Schlaf überwältigen. Ein anderer „begab sich auf den Berg, von welchem Christus „gen Himmel gefahren ist, und hier stand er „unbeweglich unter Winden, Schnee und Kälte, „bis man ihn halbtodt in eine für ihn erbaute „Celle brachte. Und was ich ohne Entsetzen „nicht sage: um der Gefahr der Sünde zu ent„gehen, nahmen sich einige Mönche durch Hun„ger, oder mit einem Stricke, oder durch einen „Sprung in Abgründe das Leben.“

einst zwey Decken in einem Tage, und hieng sie aus Eitelkeit an einen Ort, wo Vater Pachomius vorbeygehen mußte. Der Vater sah sie, runzelte die Stirn, und sprach zu den übrigen Mönchen, die ihn begleiteten: seht, wie dieser vom Morgen zum Abend für den Teufel arbeitet, und blos wegen der Ehre täglich zwey Decken zu verfertigen anstatt einer. Sodann ließ Pachomius den armen Sünder rufen, und befahl ihm, in die Kirche und ins Speisezimmer soll er kommen vor alle Mönche mit seinen zwey Decken in der Hand, und sie alle um Vergebung bitten, daß er aus Eitelkeit habe wollen besser seyn als sie. Dieß war noch nicht genug. Der arme Mönch ward noch auf fünf Monate in seine Celle eingesperrt; er durfte mit niemand sprechen, sein Unterhalt war Brodt, Wasser und Salz; und er mußte täglich zwey Decken flechten.

So viele Thoren gab es aber in den Egyptischen Klöstern, daß diese sehr vernünftige Strafe nicht half; denn was die Regel nicht gebot, das thaten die Mönche doch oft aus Wahnwitz. Ein Mönch in Tabenna übertrieb die Strenge gegen sich selbst mit einem Eifer, den ihm Vater Pachomius oft mit vieler Sanftheit verwies. Er zeigte ihm wie man allzutugendhaft und allzuweise seyn könne aus blossem Stolze. Das sicherste Mittel diesen Stolz zu überwinden, sagte er, sey eine Weile nicht mehr zu thun als andere; also nicht strenger zu fasten, und nicht mehr zu wachen und zu beten wie sie. Das that der Mönch eine Weile. Aber bald wütete er wieder eben so gegen sich selbst wie vorhin, und knurrte und murrte dabey über den Pachomius, der dieß nicht haben wollte. Dieser gab seinem liebsten Jünger, dem heiligen Theodor, Befehl, daß er den überspann-

spannten Mönch, der immer betete, in seinem Gebete hindere. Der Mönch empfieng den Theodor mit den derbsten Injurien, und betete dann wieder in einem fort. Als Theodor ihm noch einmal Vorstellungen gegen dieses übertriebene Beten machte, hieb ihn der Mönch mit seinem Stock über den Kopf, und ward wahnwitzig.

Gegen Ketzer bezeigte Pachomius keine erleuchtete Verträglichkeit, denn er verbot seinen Mönchen mit Ketzern zu beten. Für Orthodoxen und Orthodoxie hegte er eine Hochachtung die man ihm verzeihen muß. Die Wunderkraft der Apostel besaß er, wie seine heiligen Lebensbeschreiber sagen; und der Glauben an dieselbe, der so oft wahre Wunder wirket, mag wenigstens seinen Mönchen sehr nützlich gewesen seyn, denn sie waren oft krank. Seine Wunder mislangen ihm aber auch oft, und deswegen ver-

wies er gerne, wie Antonius, seine Patienten zur Gedult. Ueberhaupt heilte er immer lieber die Krankheiten der Seele durch seine Weisheit, als die Krankheiten des Körpers durch seine Wunderkraft; und man merkt auch wol, daß er von dieser nicht einmal gerne sprach. Es giebt Geheimnisse, sagte er oft und wie mir deucht ganz vortreflich, die man den Menschen ganz verbergen muß, oder von denen sich nur so viel sagen läßt als fähig ist sie zu erbauen.

Viele trefliche Züge könnte ich aus dem Leben und Charakter dieses gar nicht überspannten Heiligen ausheben. Alle wären Beweise von seiner Vernunft und seinem Wahrheitssinn. Alle würden zeigen, Pachomius sey nach seiner Art ein Weiser gewesen in einer Welt von Thoren.

Die öftern Krankheiten des Pachomius wird man für etwas sonderbares in seinem

Leben halten, weil ein eingebildeter Grundkenner der Egyptischen Mönche und Einsiedler, der Weltüberwinder Obereit, mit einer Dreistigkeit ohne Beyspiel behauptet, sie seyen alle kerngesund gewesen. Es ist wahr, und dieß brauche ich gewiß nicht von dem Chirurg Obereit zu lernen: wer sich hart hält wird weniger krank, wenn er nicht in der Lehre bleibt. Dieß that Pachomius, und so rettete er auch vermuthlich oft sein Leben. Aber oft war er doch krank, ob er gleich nicht leiden konnte daß man für ihn sorge, aber hingegen immer selbst zärtlich sorgte für die vielen Kranken, die er, ihrer derben Leibesbeschaffenheit und seines gar nicht übertriebenen Eifers ungeachtet, immer in seinen Klöstern hatte. Sein Leben war nicht lang. Eine allgemeine Krankheit brach im Jahr 348 in allen Thebaïschen Klöstern von der Congregation des Pachomius aus; in sehr

kurzer

kurzer Zeit starben davon mehr als hundert Mönche, und Pachomius mit ihnen, im sieben und funfzigsten Jahre seines Alters, und im fünf und dreissigsten seiner Einsamkeit.

Sehr unvollkommen hätte ich den im vierten Jahrhundert in Egypten allgemein rege gewordenen Geist der Möncherey geschildert, wenn ich nicht von den zwey grossen Flügelmännern aller Mönche vieles würde erzählet haben, das man hier nicht erwartet. Daß Antonius ein Vater unzählicher Schwärmer ward, befremdet wol niemand; aber leid thut es mir, da Pachomius mehr Enthusiast war als Schwärmer, daß Er dann doch, seiner Mässigung und hohen Vernunft ungeachtet, der Erfinder der Klosterregel und wenigstens der erste Veranlasser des Klosterzwanges ward.

Der Wahnwitz des heiligen Antonius fand im Orient allgemeinen Beyfall. Hingegen

gegen war die Klosterregel des Pachomius zu vernünftig, noch zu wenig gegen die Natur, und deswegen in dem schwärmerischen Egypten, so lange sie neu war, zwar schnell und zahlreich befolgt, aber auch bald abgesetzt, und bald vergessen. Noch ruhte zwar der Geist des ersten Stifters eine Weile auf seinen Mönchen nach seinem Tode, und dieß sieht man zumal bey dem Palladius und dem Rufinus. Aber allmählig verlohr die Congregation von Tabenna ihre Ordnungsliebe, ihre Mässigung, und ihre Sitten. Die allzusehr gehäufte Menge der Mönche vermehrte die Nothwendigkeit weltlicher Sorgen, und so gieng alles Gute zu Grunde. Die Vorsteher hatten nicht die Vernunft des Pachomius, daher entstand unter ihnen Rangstreit, ein gewöhnlicher Streit unter Dummköpfen; und so ward ein arbeitsames und heiliges Leben verwandelt in ein Leben voll

Zänkerey, Müssiggang, und Verbrechen. Bösewichter allein kamen in den Egyptischen Klöstern zu Ehre und Ansehn, und diese verfolgten dann die Freunde der alten Tugend. Um so mehr groß und erhaben war aber auch in der Zukunft die Frömmigkeit einzeler Mönche, weil sie ihr armes Leben wegathmen mußten unter unzählbaren Haufen von Schurken.

Antonius, der Egyptische Bauer, war also der Mann der die Welt unter seinen Füssen sah, und dem wilden Enthusiasmus der Egyptischen Christen zu immer keckern und derbern Fortschritten in einer ganz misverstandenen Religion, neue Kraft und neues Leben gab. Pachomius hingegen hatte durch seine gemässigtere Führung vieles gemildert. Aber allgemeinen Beyfall fand nun einmal in Egypten, und so weit als nur irgend die Christliche Religion in den Morgen-

ländern reichte, die Lehre von der Abtöd-
tung des Menschen durch Einsamkeit und
selbstgewählte Qualen. Die Bewohner der
Klöster hiessen nun nicht mehr Asceten, ob
sie gleich ascetisch lebten, sondern Einsame
oder Mönche. Die übrigen nannte man
Anachoreten, Einsiedler, oder Bewohner der
Wüste.

Eigentlich gab es vier Gattungen Egypti-
scher Mönche: Cenobiten, Anachoreten, Re-
moboth oder Sarabaiten, und Herumschwei-
fende.

Cenobiten hiessen solche, die gemeinschaft-
lich und beysammen wohnten. Man liest
ihre ganze Oeconomie bey dem Hieronymus.
Sie waren in Haufen von zehn und hunder-
ten eingetheilt. Neun derselben hatten alle-
mal einen Vorsteher. Sie wohnten in Cel-
len von einander abgesondert, und kamen
vor der neunten Stunde nicht zusammen, den

Vor-

Vorsteher ausgenommen, der seine Schafe besonders besuchte. Nach jener Stunde vereinigten sie sich zum Psalmensingen und Lesen der heiligen Schrift, und zum Gebete. Hierauf fieng der in der Mitte sitzende Vater an zu reden; keiner unterstund sich nun den andern anzuschauen oder auszuspucken. War die Versammlung geendigt, so gieng jedes Zehend mit seinem Vorsteher zu Tische. Niemand redete dabey: man aß nur Brodt, Hülsenfrüchte, und Kräuter, die man mit Salz würzte und zuweilen mit Oehl. Wein bekamen nur die Alten, für welche auch, und für die Kranken, oft ein Mittagsessen gegeben ward, damit jene gestärkt und diese nicht zu sehr entkräftet werden. Sie standen endlich auf, stimmten einen Gesang an, und kehrten in ihre Hütten (*) zurück, und da führte

(*) Dieß ist der eigentliche Name, den man den dama=

führte dann jeder Vorsteher mit den seinigen bis an den Abend gottselige Gespräche. Da auch des Nachts, ausser dem gewöhnlichen Gebete, jeder auf seinem Lager wachen mußte, giengen die Vorsteher in den Cellen herum, und horchten was jeder mache. Dem trägen gaben sie keinen Verweis, sondern besuch-

damaligen Klöstern geben konnte; die Zeiten haben sich seitdem verändert. Mandra hieß der Platz, auf welchem jene Hütten gebaut waren, und dieses Wort bedeutet einen Schafstall. Gleich den Sammelplätzen der Schafe hatten diese Mönchswohnungen den freyen Himmel zur Decke, und umher weiter nichts als eine Wand. Die Cellen waren schlechte, enge und aus leichten Materialien zusammengestoppelte Hütten, reihenweise gebaut, und durch Gassen von einander gesondert. Jedes Kloster hatte sodann noch seine Kirche, seinen Krankenspital, einige Haushaltsgebäude, einen Garten, einen Brunnen oder Teich; und alles umgab eine Wand oder Mauer.

besüchten ihn öfters, und foderten ihn mehr zum Beten auf. Die Tagesarbeit eines jeden war festgesetzet, und ward dem Vorsteher von jedem Zehend überliefert, der sie an den Haushälter übergab, welcher monatlich dem Abt mit viel Zittern Rechenschaft ablegte. Er kostete auch die zubereiteten Speisen, und sorgte dafür, weil keiner etwas begehren durfte, daß es keinem an der nöthigen Kleidung fehle. Die Kranken wurden von den Alten, an besondern Orten, auf das sorgfältigste verpfleget. Diese Cenobiten lebten sehr einsam, denn sie sahen, wenn ich die Klöster des Pachomius ausnehme, niemand als ihre Brüder, und lebten in einer beträchtlichen Entfernung von allen bewohnten Oertern, mitten in dem dürren und brennenden Sande.

Anachoreten hiessen solche, die alleine lebten, und sich von allen Menschen absonderten,

ten, nachdem sie ihr Noviziat unter den Cenobiten ausgehalten, und da versuchet hatten ihre Leidenschaften zu zähmen. Diese verliessen ihre gemeinschaftlichen Wohnungen, und begaben sich blos mit Brodt und Salz in die Wüste.

Remoboth oder Sarabalten waren, wie Hieronymus sagt, schlimm und verachtet, aber in seiner Provinz waren sie entweder die einzige oder vornehmste Gattung. Ihrer zwey oder drey, nicht leicht mehrere, wohnten beysammen, ganz nach ihrer Willkühr und unabhängig. Sie lebten gemeinschaftlich von ihrer Arbeit. Sehr viele derselben wohnten in Städten und Schlössern. Alles was sie verkauften, war theuer. Oft entstanden unter ihnen Zänkereyen, weil sie von ihren eigenen Nahrungsmitteln leben und niemand unterworfen seyn wollten. Sie schlichen auch wol, sagt Hieronymus, zu

Mädchen; sprachen übel von Geistlichen, und assen sich an Festtagen bis zum Brechen satt. Cassianus redet von diesen Einsamen, als von Leuten, die darum der Klosterzucht und des Gehorsams gegen den Abt sich entschlügen, damit sie desto freyer leben und herumschweifen können; die auch wol in den Städten selbst und in ihrem väterlichen Hause wohnten, und die entweder um viel essen zu können, oder aus Geitz, einen Vorrath auf viele Jahre häuften.

Eine vierte Gattung von Egyptischen Mönchen hiessen Herumschweifende (gyrovagi), denn sie machten, wie die Domherren die viele Präbenden haben, an jedem Orte nur eine kurze Residenz. Anfänglich hatten sie sich dem Klosterleben gewidmet, gar bald aber, da ihre Demuth und Gedult erkaltet waren, begaben sie sich in abgesonderte Cellen, um da, wo man die Tugend nicht prüft,

das Ansehen der Tugend zu erschleichen. Augustinus sagt von diesen verdorbenen Anachoreten, der Feind des menschlichen Geschlechts habe eine Menge Heuchler unter der Gestalt von Mönchen überall zerstreut, die im Lande herumziehen, nirgends hingesandt seyen, nirgends bleiben, nirgends stehen oder sitzen. Einige von ihnen verkaufen selbstgemachte Glieder der Märtyrer; andere sagen, sie hätten gehört, daß ihre Eltern oder Anverwandten in diesem oder jenem Lande wohnten, und geben fälschlich vor, daß sie zu denselben reisen. Sie betteln von allen, sie fodern von allen, entweder Kosten für eine gewinnsüchtige Dürftigkeit, oder den Werth einer verstellten Frömmigkeit.

Jene Cenobiten, Anachoreten, Sarabaiten, und diese Vaganten, mit einem Worte dieses ganze heilige Gesindel war aus dem Samen des grossen Antonius erwachsen; al-

le verehrten ihn als ihren geistlichen Vater, alle erzeugten ihm ähnliche Kinder und Bastarte.

Sein geistlicher Sohn Hilarion war auch noch ein Mann, der hier einen Blick verdient. Man erinnert sich was ihn von dem Antonius entfernte. Seines Geistes voll bewohnte er anfänglich in der fürchterlichen Wüste zwischen Gaza und Egypten eine elende Hütte, und nachmals eine eben so schlechte Celle, in der er nicht aufrecht stehen konnte. So lebte er zwey und zwanzig Jahre bis sein ausgebreiteter Ruhm Kranke zu ihm zog, die er dann, wie man leicht denken kann, wunderthätig heilte, denn in diesen Zeiten war einer ein schlechter Kerl, wenn er keine Wunder that.

Durch den Hilarion verbreitete sich der Hang zum Mönchsstand überall in Syrien, und zumal in Palästina. Er bekehrte auch viele

viele Heiden zum Christenthum. Er trieb Teufel aus dem besessenen Vieh, und konnte an dem Geruche jeder Sache merken, welchem bösen Geiste oder lasterhaften Besitzer sie angehöre. Hilarion roch allenthalben Teufel, auch da wo sie nicht waren, so wie gewisse Leute allenthalben Satiren.

Italicus, ein christlicher Officier zu Gaza, wollte das Volk durch ein Pferderennen belustigen; aber seine Pferde waren steif und wollten gar nicht laufen, denn sein Gegner, ein Heide, hatte sie behext. Dieß roch der heilige Hilarion. Er gab also dem Italicus den Wasserkrug, aus dem er gewöhnlich trank. Dieses Wasser tröpfelte Italicus in seinen Stall, auf seine Pferde, auf seinen Kutscher, auf seine Wagen und auf die ganze Rennbahn, und erhielt mit seinen Pferden den vollkommensten Sieg. Alle Heiden, die dieses Wunder sahen, wurden Christen.

Bischöffe und andere christliche Lehrer, Grosse und Pöbel, auch vornehme Damen zumal, besuchten den Hilarion unaufhörlich, und in Menge. Man begreift wie diese ausserordentlichen Ehrenbezeugungen manchem Einsiedler schmeicheln mußten, und manchen zur Einsiedeley lockten und trieben; und wie ihre eitele Selbstgenügsamkeit und ihr Stolz in armseligen Höhlen und öden Klüften mehr Nahrung fand als in aller Pracht der Städte.

Allgemein und offenbar ward itzt die Sittenlehre des Christenthums verlassen. Es entstanden Klöster überall und unzählige Cellen. Die Mönche besuchten in die Wette den Hilarion, um sich immer mehr in ihren grossen Entschlüssen zu stärken, und wanderten mit ihm, in der nemlichen Absicht, nach allen Klöstern und Cellen. Hilarion hatte gewöhnlich bey diesen Besuchen über zweytausend Mönche in seinem Gefolge.

Aber dann floh er auch wieder, so viel er konnte, das Menschengewühl. Als er einst nach Egypten reisen wollte, und zehntausend Menschen ihn durch ihr Flehen zurück zu halten suchten, aß er sieben Tage nichts, bis sie ihn wandern liessen. Hilarion war glücklicher hierinn als der heidnische Einsiedler Andesius, ein Schüler des Jamblich. Dieser faßte ebenfalls den Entschluß sich der Welt ganz zu entziehen, und sein Leben auf dem Lande in tiefer Einsamkeit hinzubringen und zu beschliessen. Allein der Ruhm, der ihn umgab, war, nach seines Lebensbeschreibers Eunapius Erzählung, so glänzend, daß er ihn auch in seiner Einsamkeit verrieth. Viele nach Weisheit dürstende Jünglinge spürten ihn in Cappadocien auf, rannten heulend um sein Haus her, und drohten ihn zu zerreissen, wenn er darauf bestehen würde, so viele göttliche Kenntnisse zu vergraben.

Ammonius, ein anderer Lehrjünger des Antonius, ward der Vater der überaus zahlreichen Mönchscolonie, die sich auf dem Nitrischen Gebürge niederließ, und deren Ruhm in der Folge so weit sich verbreitet hat. Er war ebenfalls, wie man leicht denken kann, ein ziemlicher seltsamer Kautz. Seine Anverwandten zwangen ihn, in seiner Jugend, ein Weib zu nehmen. Er verheuthete sich mit einem schönen Mädchen. In der Hochzeitsnacht hielt er ihr eine lange Rede gegen den Ehstand, und die Folge dieser Rede ist gewesen, daß Mann und Frau aus ihrem Bette weggelaufen und nach der Wüste geflohen sind, wo sie, von einander getrennt, in der Einsamkeit lebten.

Aus Liebe zur Freyheit und aus Ehrgeiz haben viele das Anachoretenleben dem Mönchsstand vorgezogen, und deswegen ist auch wahrscheinlich die Anzahl der Anachoreten

reten noch viel grösser gewesen als die Anzahl der Mönche. Es war doch immer für solche Schwärmer angenehmer, nach eigenem freyen Willen nackt in der Wüste herum zu laufen, oder mit den Thieren des Feldes Gras zu fressen, als sich einer strengen Mönchsregel zu unterwerfen, und aus blosser Langerweile in einem Kloster, auch allenfalls in der Kirche Fußdecken zu flechten, oder das edle Handwerk der Schuhflickerey zu treiben.

Wir haben das Zeugniß Sanct Ephrems des Syrers, daß dieß der Fall der grasfressenden Anachoreten gewesen sey. Sie waren in der Tugend noch schwach, und des Klosterlebens überdrüssig. Die Pflichten die sie gegen ihre Brüder auszuüben hatten, und die von ihnen gefoderte Handarbeit, machten ihnen Langeweile. Sie hoften auch mehr Ehre und einen grössern Heiligenschein

zu erwerben, wenn sie sich einzeln den Menschen zur Bewunderung hinstellten, oder auf allen Vieren krochen, als wenn sie nur den allgemeinen Geruch der Heiligkeit eines ganzen Klosters theilten. Als Mönche hatten sie immer ihre Vorsteher auf dem Halse, und diese regierten zuweilen mit der Peitsche in der Hand; als Anachoreten gaben sie von ihren Handlungen keinem Menschen Red und Antwort. Gras fressen und Freyheit machte also manchem Einsamen mehr Freude als das langweilige Schuhflicken und Deckenflechten im Kloster.

Aus Ehrgeiz schmachteten in Egypten, in Syrien und Palästina viele Anachoreten unter der Last von Kreutzen und Ketten. Ihre ausgedörrten Glieder waren geschlossen und gehemmt durch Halskragen, Armbänder, Handschuh, und Rüstungen von schwerem Eisen. Freyheit war dieß nicht; aber man

fiel vor solchen Thoren auf die Knie, und hielt sie für Ertzengel Gottes.

Alle Kleider warfen andere mit Verachtung weg, und einige wilde anachoretische Heilige von beyderley Geschlecht hat man bewundert, weil nichts als ihre sehr langen Haare ihre Blösse deckte. Viele Anachoreten versetzten sich in einen so äusserst rauhen und elenden Zustand, daß beynahe aller Unterschied zwischen diesem menschlichen Vieh und anderm Vieh erlosch. Sie bemächtigten sich der Höhlen wilder Thiere, denen sie sich bestrebten ähnlich zu werden, und härmten sich da, bis man sie entdeckte und ihnen den gebührenden Zoll von Ehrfurcht brachte.

Evagrius sagt in seiner Kirchengeschichte: einige Anachoreten haben in Palästina in kleinen Grüften unter der Erde gewohnt, die nicht größer waren als sie; Männer und Weiber haben sich in die unfruchtbarsten Wüsteney-

steneyen begeben; haben nur eine kleine Decke vor ihrer Blösse getragen; seyen auf allen Vieren gekrochen; haben sich mit Gras und Wurzeln genährt wie das Vieh; seyen weggelaufen wenn sie einen Reisenden sahen, und haben sich verborgen.

Mesopotamien war der vorzügliche Wohnsitz der grasfressenden Anachoreten, und diese Lebensart war doch wirklich härter als man glaubt. Sanct Ephrem erzählet, es haben sich, in seiner Zeit, Anachoreten aus dieser Classe in sandigte Wüsten hineingewagt, wo man vollends weder Gras noch Wasser fand. Nach langem Leiden haben diese erhabenen Einsamen nach den Wohnungen der Menschen zurückkehren wollen, aber nun verfehlten sie den Weg. Lechzend vor Durst und abgezehret durch Hunger seyen sie zur Erde gefallen, und wären da, in der schrecklichen Sonnenhitze wie viele ihres gleichen

chen gestorben, wenn nicht Reisende sie auf ihre Pferde genommen und nach bewohnten Gegenden gebracht hätten. Diese Anachoreten starben nicht, sagt Ephrem, aber sie blieben lange krank.

Noch grösser war der Ehrgeiz und wundersam groß der Name der Anachoreten die nach den Städten kamen, um da, wie Nicephorus sagt, Hurenhäuser zu besuchen und in öffentlichen Bädern mit nackten Weibern sich zu baden. Evagrius giebt uns Nachricht von dieser Tugendübung. Diese Heiligen, sagt er, behaupten sie seyen toll, und begeben sich in die Städte, auf Plätze wo der größte Zusammenlauf des Volkes ist; sie laufen in die öffentlichen Häuser, essen und trinken da mit allerley Leuten; dann gehen sie auch emsig nach den öffentlichen Badehäusern, wohnen da und waschen sich mitten unter den Weibern; aber über alle Leiden-

schaft

schaft und Fleischeslust so erhaben, ihrer Gewalt über die Natur so gewiß, daß sie weder durch den Anblick, noch durch das Betasten, noch sogar durch die Umarmungen dieser Weiber zu irgend etwas gereizet werden können, das sonst in solchen Fällen Natur ist; denn sie sind Männer, sagt Evagrius, bey Männern, aber unter Weibern auch wahre Weiber.

Beynahe über jeden dummen Einfall und jede neuersonnene Heiligkeit entstand ein allgemeiner Wetteifer unter allen Anachoreten.

Baradatus, ein Syrer, verschloß sich erst in eine kleine Celle; dann gieng er auf einen Berg, und verfertigte sich da ein hölzernes Häuschen, in dem er nicht konnte aufrecht stehen. Er lebte lange gebückt in dieser unbequemen Wohnung, die ihn auch gegen die Winde, den Regen, und die Sonne nicht schützte. Nachher wohnte er, um doch

aufrecht stehen zu können, in freyer Luft, aber seine Arme waren immer gen Himmel gestrecket, und er in ein Thierfell eingewickelt, in das er ein kleines Loch geschnitten hatte, um dadurch Luft zu hohlen.

Jacob, ein gleichzeitiger und wegen seiner Wunderkraft weit berühmter Anachoret, lebte zuerst in einer kleinen Hütte, sonach ebenfalls in freyer Luft. Der Himmel und seine eigene Haut war seine Decke, und er gewöhnte sich an jede Marter von Hitze und Frost. Um seinen Hals und seinen Leib wand er eiserne Ketten; vier andere Ketten hiengen von seinem Halse herunter, zwey von vorne und zwey von hinten; auch seine Arme waren mit Ketten umwunden. Seine Speise bestand in nichts als Linsen, und er war oft drey Tage und drey Nächte hindurch so sehr mit Schnee bedeckt, indem er

auf den Knien lag und betete, daß man ihn kaum sehen konnte.

Barsanuph, ein Egyptischer Heiliger und Anachoret, verschloß sich um das Jahr 552 in Palästina in eine Zelle, und funfzig Jahre nachher hatte man Merkmale daß er noch lebte, ob ihn gleich kein Mensch in diesem halben Jahrhundert sah.

Sanct Simeon Salus, ein grosser Anachoret, stellte sich aus Demuth, als wenn er toll wäre; und bekehrte dadurch in seiner Einsamkeit eine Menge Sünder.

So war der grosse Haufen der Schwärmer beschaffen, die man so viele Jahrhunderte hindurch angebetet hat und noch anbetet, und die uns sogar ein Protestant, der Weltüberwinder Jacob Hermann Obereit, in seiner Hirnwuth als die allervollkommensten Menschen darstellt, weil sie aller von ihm ver-

verabscheuten Menschenvernunft aus heiliger Hirnwuth entsagten.

Aber in jenen Tagen des allgemeinsten Aberglaubens und der zügellosesten Schwärmerey, da halbe Nationen ihrer Sinne beraubet schienen, ward Christus, der die Menschen in bürgerlicher Gesellschaft mittheilsam, liebreich und umgänglich machen wollte, nicht mehr gehöret, oder nicht mehr verstanden. Egypten, Syrien, Palästina, Mesopotamien, Paphlagonien, Pontus, Cappadocien und Armenien, erfüllten nach jenen erhabenen Beyspielen des Paulus, des Antonius, und ihrer wahnwitzigen Nachfolger, in kurzer Zeit Armeen von Menschen, die allen Geschäften und Annehmlichkeiten des Lebens, allem Umgange sich entzogen, Hunger, Mangel, Kreutz und Qualen litten, und Narren wurden, um sich dadurch den Himmel zu verdienen, oder wenigstens auf Erden

durch Müssiggang und Faulheit sich Ansehn und Einfluß zu erwerben. Nicht mehr Neuplatonische Philosophen, sondern Bettler, Landstreicher, Bauren, verlumpte Handwerker, Taglöhner, Sklaven, Kesselflicker, Diebe, Missethäter, alles was dem Hunger, der Armuth, den Schlägen und der härtesten Arbeit unterworfen gewesen, oder vor verdienten Strafen floh, einsiedelte in Egypten oder begab sich in den Mönchsstand. Der schlechteste Spitzbube erwarb sich Ansehn durch ein Mönchskleid; und den größten Verbrecher verehrte man als einen Heiligen, sobald er eine Kaputze aufsetzte.

Augustinus sagt, viele Mönche haben sich geweigert mit ihren Händen zu arbeiten, in der Hofnung, Faulheit bringe auch Unterhalt, und ihr lehrreiches Exempel verdiene schon Belohnung. Aber nicht nur faullenzten diese obereitischen Liebeseinsamen, sondern

dern sie versagten sich auch nicht immer fleischliche Lüste im Stillen. Ihr grosser Freund und Vertheidiger Athanasius schrieb an den Mönch Dracontius, der gegen seinen Willen zum Bischof erwählt worden: wenn du auch Bischof bist, so kannst du doch fasten und keinen Wein trinken. Wir haben Bischöffe gekannt, die fasteten, und Mönche die aßen: Bischöffe die sich des Weines enthielten, und Mönche die ihn tranken; Bischöffe die Wunder thaten, und Mönche die keine verrichteten; Bischöffe welche niemals geheurathet haben, und Mönche die Väter von Kindern waren.

Durch Gesetze war es unmöglich das Mönchswesen einzuschränken. Die Kaiser hatten sehr oft befohlen, daß amtsfähige Bürger nicht Geistliche werden sollten, um sich ihrer Verbindlichkeit zu öffentlichen Aemtern zu entziehen; und eben diesen Befehl er-

theilte Valens im Jahr 373 auch in Absicht auf die Mönche. Einige Liebhaber der Faulheit, heißt es in diesem Edikt, entschlagen sich der Aemter in den Städten und begeben sich in Einöden, wo sie sich mit dem Haufen der einsam Lebenden vereinigen. Finden sich solche Leute in Egypten, so sollen sie aus ihren Schlupfwinkeln herausgerissen und genöthiget werden die ihnen obliegenden Aemter zu verwalten; oder sie sollen wenigstens ihr Vermögen denen überlassen, welche jene Aemter anstatt ihrer übernehmen.

Valens verfuhr bald darauf gegen die Mönche mit einer Schärfe die sie hätte biegsam machen sollen. Er gab ein Gesetz, daß man sie zu Tode prügle, wenn sie nicht wollen Kriegsdienste nehmen, oder sich bürgerlichen Aemtern und Dienstleistungen widmen. Viele Mönche verlohren dadurch in Egypten ihr Leben. Kaiser Valentinianus der dritte

machte

machte eine Verordnung, nach welcher kein Knecht, Landmann, oder anderer Unterthan, in die Gesellschaft der Mönche aufgenommen werden sollte, wenn er sich dadurch nur wolle von seiner Abhängigkeit befreyen.

Aber alle diese Gesetze und Verordnungen der Kaiser fruchteten nichts gegen die ungeheure Ausbreitung der Möncherey, und zuweilen nahmen die Kaiser ihre Gesetze gegen die Mönche selbst zurück. Im Jahr 390 gab Theodosius der ältere ein Gesetz zur Beugung der Mönche, und verlangte daß sie alle für immer in ihre Wüsten und Höhlen zurückkehren. Der Kaiser schien bey diesem Gesetz zumal die Egyptischen und Syrischen Mönche im Auge zu haben, die unter dem Vorwand eines blinden Eifers in die Städte kamen, Aufruhren erregten, und den Lauf der Gerechtigkeit störten, auch einen öffentlichen Krieg gegen die Heiden und ihre Göt-

ter führten, deren Tempel sie zerstörten. Aber Theodosius bedachte sich bald eines schlimmern, er ließ etwa zwanzig Monate nachher sein Gesetz widerrufen, und bezeugte es sey ihm abgezwungen worden durch den Anlauf der Obrigkeiten die voll Vorurtheile gegen diese heiligen Männer seyen; und nun gab Theodosius den Mönchen wieder Erlaubniß herumzuschwärmen, und in die Städte zu kommen, so oft sie dieß, nach ihrer Weisheit, für nöthig erachten. Von dem Kaiser Justinianus hat man vollends ein Gesetz, das den Vätern verbietet, ihre Söhne, die gegen ihren Willen in den Mönchsstand treten, zu enterben.

So wuchs die Möncherey mit ununterbrochenen Fortschritten. Der Geruch ihrer Heiligkeit war nun einmal bis an den Kaiserlichen Hof gedrungen; manche Kaiserinn liebte diesen Geruch; und der Pöbel sah mit

eben so viel Erbauung als Erstaunen, Kerle aus Einöden hervortreten, die sich, um ihren Leib desto empfindlicher zu martern, mit eisernen Ketten umhiengen; die ihr aus Ziegenhaaren verfertigtes Hemd, über das die ersten Mönche einen Schafpelz trugen, auswärts kehrten, in der Hofnung sie machen dadurch mehr Aufsehen; und die stolz waren auf lange Haare, lange Bärte, nackte Füsse, und Schmutz in allen Dingen.

Die Griechischen Philosophen hatten auch eine besondere Kleidung, und viele unter ihnen beeiferten sich ungeschliffen, bettelhaft und schmutzig zu scheinen. Sie wurden daher oft von den Strassenjungen und dem Pöbel mishandelt. Sehr weise bewafneten sich die Cyniker mit einem guten Stock, womit sie die Hunde und das Strassengesindel abtrieben. Die Christlichen Mönche waren Nachahmer dieser alten Philosophen in Klei-

dung und Aufzug, und manchem schienen sie auch Erben ihrer Lumpen, ihres Stolzes, und ihrer Zanksucht.

Einige Mönche wollten sogar, nach der Weise des grossen Antonius, zur Kränkung ihres Fleisches die Läuse, von denen sie zerfressen wurden, weder fangen noch tödten. Sie übertraffen darinn die Juden, die diese Geschöpfe nur am Sabbat schonten; denn nach dem Ausspruch eines grossen Rabbiners ist derjenige, der eine Laus am Sabbat umbringt, eben ein solcher Verbrecher als derjenige der am Sabbat ein Kameel tödtet.

Als daher Athanasius die ersten Egyptischen Mönche nach Rom brachte, kam jedermann beym Anblick dieser lausichten Philosophen ins Lachen. Alle diese Lehrjünger des heiligen Antonius erweckten bey den Römern, zuerst, Ekel und Verachtung durch ihren fremden Aufzug, durch ihre Wildheit,

und durch ihre Läuse. Der heilige Hieronymus klagte bitterlich darüber, und sagt, man verabscheue diese heiligen Gottesmänner aus Egypten als bettelhafte und hungrige Betrüger, die reiche und vornehme Damen verführen, und ihnen ihre Gesundheit durch Anpreisung einer rauhen Lebensart verderben. Aber wie bald wendete sich das Blatt! Diese lausichten Philosophen erhielten in Rom allgemeinen Beyfall und wurden eifrigst nachgeahmt, sobald als sie in Rom eine Schule ihrer neuen Philosophie errichteten; denn ihre meisten Zuhörer waren Damen (*).

Vor

(*) Viele vornehme Römische Damen hörten auch den Heiden Plotin, als er seinen ebenfalls aus Egypten kommenden Neuplatonischen Schnickschnack in Rom öffentlich lehrte; und eine von ihnen, mit Namen Gemina, nahm ihn vollends zu sich ins Haus.

Vor diesen borstigen und behaarten Egyptern beugte sich nun in Rom jeder der zu leben wußte, da sie den Damen so äusserst wohl gefielen. Bald fiengen sie auch an, den damals schon sehr eleganten geistlichen Stand zu verdunkeln. Ihr Lob flog von Mund zu Mund bey den Vornehmen. Denkende Köpfe sogar wurden für diese Mönche hingerissen, als sie sahen daß die ehrwürdigsten und gelehrtesten Kirchenväter auf alles Ausschweifende und Ungereimte der Möncherey ihr Siegel druckten, und die größten Thorheiten der Mönche für Beweise der höchsten Vollkommenheit hielten; und daß sie alle Christen ermahnten mit Bewunderung hinaufzusehen an Mönchskraft.

Der ganze Mönchshaufen, alle diese ungelehrten Schwärmer, alle diese frommgesinnten aber trübseligen Köpfe, alle diese mürrischen und menschenfeindlichen Sonder-

linge, alle diese stolzen Heuchler, wären zwar bey der falschen Richtung ihrer äusserst angestrengten Kräfte vor dem besser erkannten Licht des Evangeliums bald verstummet und verschwunden. Aber auch Männer von der ersten Geistesgrösse, ein Basilius, ein Gregorius von Nazianzus, ein Chrysostomus, traten in den Mönchsstand, oder versuchten wenigstens diese rauhe Lebensart. Ob sie gleich dieselbe nicht aushielten, und aus Kränklichkeit bald die Einsamkeit wieder mit der Welt vertauschten, so blieben sie doch eifrige Vertheidiger des Mönchslebens und der Einsiedeley; ihre Schriften und Reden rissen die Menschen stromweise in die Einsamkeit.

Johannes mit dem goldenen Munde, oder gewöhnlich Chrysostomus genannt, Ertzbischof und Patriarch in Constantinopel, ein Mann von dem größten Ansehen wegen seiner

ner Gelehrsamkeit, seiner Beredsamkeit, und seiner ehrwürdigen Sitten, beförderte mit dem äussersten Eifer diesen allgemeinen Hang für geistliche Abentheuer. Er war selbst in seiner Jugend darauf ausgegangen, ob sich gleich seine Mutter der Ausführung seines Vorsatzes durch ungemein rührende Vorstellungen widersetzte. Diese vornehme, reiche und edle Frau war bald nach seiner Geburt Witwe geworden, und hatte ihn unter vielen Beschwerlichkeiten mit der äussersten Sorgfalt erzogen. Nun bat sie ihn weinend, und auf demselben Bette liegend auf welchem sie ihn zur Welt gebahr, er möchte sie doch nicht zum zweitenmal zur Witwe machen, und erst ihren Tod abwarten eh er seinen unchristlichen und grausamen Entschluß vollstrecke. Sie sagte dem jungen Schwärmer, er beleidige Gott auf eine leichtsinnige Weise, indem er seine Mutter undankbar

verlasse. Chrysostomus, der dieß alles selbst erzählet, glaubte er sey Gott mehr schuldig als seiner Mutter. Ohne das allergeringste Bedenken übertrat Er die kindlichen Pflichten der Ergebenheit, des Gehorsams und hülfreichen Beystandes. In der Mönchsmoral kannte man die Lehre von den Pflichten gegen die Eltern nicht. Chrysostomus begab sich, bald nach dem Jahr 370 von Antiochien auf die benachbarten Gebürge, und lebte da als Mönch völlig getrennt von der Welt und seiner Mutter.

Dem schwärmerischen Chrysostomus war indessen doch bey seinem raschen Unternehmen etwas bange. Er erkundigte sich vorher sorgfältig, ob er auch in seiner Einöde täglich frisches Brodt bekommen könne; ob er nicht etwa einerley Oehl werde gebrauchen müssen zum Essen und zur Lampe; ob man ihn nicht nöthigen werde zu graben, oder

Holz

Holz und Wasser zu tragen. Er sey mit einem Worte eben so begierig, sagte er, nach Ruhe in der Einsamkeit, als viele Mönche seiner Zeit in ihrer Einöde nach einem Ueberfluß von irdischen Bedürfnissen.

Chrysostomus hielt aus Ursachen, die ich am Ende dieses Capitels anzeige, das Mönchsleben nicht allzulange aus. Aber ein grosser Beförderer desselben blieb er stets, empfohl es in Schriften und Predigten durch die prächtigsten Lobeserhebungen, und wachte auch über seine Aufführung mit einer Strenge die demselben sehr nahe kam. Seine Talente, seine Lage in der Welt, und sein viel vermögendes Ansehen machte es ihm nun äusserst leicht, in den Köpfen und Herzen des ansehnlichsten Theiles der Christenheit die Liebe für die Möncherey immer mehr zu entzünden. Nach seiner Rückkunft aus der Einsiedeley ward er in Antiochien Presbyter, und

predig-

predigte da mit hinreissendem Beyfall. Eutropius, der Staatsminister des Kaisers, hatte ihn predigen gehöret. Als daher der Ertzbischof und Patriarch in Constantinopel gestorben war, erinnerte sich Eutropius den Prediger den er in Antiochien so sehr bewundert hatte. Aus Besorgniß das Volk möchte den grossen Mann nicht gerne aus Antiochien wegziehen lassen, ertheilte Eutropius heimlich seinen Befehl an den Statthalter von Syrien; und man brachte den Chrysostomus ingeheim und schnell auf einem Postwagen von Antiochien nach Constantinopel. Der kaiserliche Hof, die Clerisey, und das Volk rechtfertigten die Wahl des Ministers; als Heiliger und als Redner übertraf der neue Ertzbischof die feurigste Erwartung.

Er war in der Schule des berühmten Redners und Philosophen Libanius erzogen, und zur höchsten Beredsamkeit gebildet. Libanius

nius hielt ihn schon als Knaben würdig einst sein Lehramt zu vertreten, und er beklagte daß er ihm von den Christen aus seiner Schule weggestohlen sey. Mit dem Geiste der grossen Männer Griechenlands und Roms trat also Chrysostomus in Constantinopel auf die Kanzel. Unstreitig gab er seinen Religionsvorträgen noch dadurch mehr Gewalt und Nachdruck, daß er als Prediger und Patriarch, bey sehr vielen guten Eigenschaften, starke Züge aus dem Mönchscharakter behielt. Er war nüchtern und enthaltsam; aber auch zanksüchtig, eifrig, leer von aller Weltklugheit und Verstellung, unvorsichtig, und ungebunden frey im Tadel von Personen des höchsten Ranges. Mit unerbittlicher Strenge verlangte er Ehrbarkeit und Zucht bey Mönchen, bey Geistlichen, und bey Layen. Er war sehr fertig Bannstrahlen loszuschiessen; sehr geneigt allen Umgang zu

vermeiden, und sich von allen Pflichten der Geselligkeit loszureissen; dem Anschein nach verdrießlich, unfreundlich, trotzig und stolz für Leute die ihn nicht sehr genau kannten. Untadelhaft war aber immer seine Tugend und groß sein Wohlthun, denn aus den reichen Einkünften seines Amtes, die seine Vorfahren zu Pomp und Wohlleben verschwendet hatten, errichtete er Hospitäler; sein strenger und feuervoller und unerbittlicher Geist kannte also doch auch Güte und Milde. Das Volk, für dessen Heil er so sehr sorgte, gab den eindringenden und treflichen Predigten seines Ertzbischofs grössern Beyfall als allen Belustigungen des Theaters und des Cirkus. Seine Sprache war schön und warm, und unerschöpflich an allem was eine Rede belebet, hebt und schärft; er führte die Herzen wohin er wollte, und lenkte jede Leidenschaft zu seinem Zweck.

Ein solcher Heiliger und ein solcher Redner predigte von seiner Kanzel in Constantinopel den Christen: ein Mönch geniesse mehr Ansehen als die Fürsten selbst; in jeder Stadt bewundere man ihn, in seinem elenden und zerrissenen Kleide, als einen Engel vom Himmel; niemand sey so mächtig wie ein Mönch; niemand könne und dürfe den Fürsten Verweise geben wie Mönche; vor ihnen müssen die Mächtigen der Erde weichen; jeder Vater werde groß und hochgeachtet, wenn er Mönche zu Söhnen habe; das Mönchsleben sey die einzige wahre Philosophie; Chöre der Engel, in menschlichen Körpern hervorleuchtend, sehe man auf den Gipfeln ihrer heiligen Berge; ihre Stille und Anbetung sey so rein als das Leben Adams vor dem Falle; Cellen in der Wüste seyen zwar Trauerhäuser, wo man nichts erblicke als Einsamkeit, aber auch ungestörte himmlische Ruhe; und jeder

jeder solle hinein eilen, um die heiligen Füsse der Mönche zu küssen.

Aber mit noch weit mehr Gewalt, gleicher Beredsamkeit, grösserer Kenntniß der Menschen und der Sitten, alles wegreissendem oder alles niederwerfendem und zermalmendem Eifer sprach, schrieb und wirkte der heilige Hieronymus für den Mönchsstand. Sehr mangelhaft wäre diese kurze Uebersicht des Triebes zur Einsamkeit in den ersten Zeiten der Kirche, wenn ich hier nicht einen etwas scharfen Begrif von diesem Heiligen und diesem Feuerkopf gäbe. Die Sinnesart, der Charakter, und das ganze Verhalten des Hieronymus haben so viel grosses, und dann auch wieder so viel menschliches, daß man gerne verweilet bey so vieler Leidenschaft, Bewegung, Thätigkeit und Kraft; und daß man gerne etwas näher mit diesem so äusserst berühmten Kirchenvater bekannt wird,

weil er bey allen seinen Fehlern doch ein sehr grosser Mann war, auch in vielen Dingen ein edler naiver und liberaler Mann, der überaus vieles sagt wie es ist.

Hieronymus kam um das Jahr 342 in Sclavonien zur Welt. Seine Eltern waren Christen, und schickten ihn sehr jung nach Rom, wo er mit grossem Eifer studirte, und dann nebenher auch ziemlich liederlich lebte. Lateinische Sprachkunst, Beredsamkeit und Philosophie ergriff und faßte sein feuervoller Kopf schnell und leicht; aber Virgil und Cicero machten ihn nicht gleichgültig für den Anblick schöner Mädchen. Indessen besuchte er des Sonntags die Gräber der Apostel und Märtyrer, und wanderte gerne in den Catakomben umher. Von Rom kam er nach Gallien, auch an den Rhein, und sodann nach Aquileja, wo ihn ein unvermutheter Wirbelwind,

belwind, wie er sagt, nach den Morgenländern trieb.

Vorerst besuchte er noch einmal sein Vaterland. Dann verließ er, um des Himmelreiches willen, sein Haus, seinen Vater, seine Mutter, seine Schwester die etwas liederlich war, seine Anverwandten; und was er noch, nach seinem eigenen Geständniß, für das traurigste hielt, eine vortrefliche Tafel. Die Bibliothek, die er sich in Rom gesammelt hatte, nahm er auf den Rücken. So kam er durch Thracien, Pontus, Bithynien, Galatien, Cappadocien, Cilicien, und fand endlich in Syrien den Fleck, wo er wünschte als Anachoret zu leben.

Ein fleischliches Vergehen war höchst vermuthlich der Wirbelwind, der den heiligen Hieronymus so ganz unerwartet nach Syrien verschlug. Wollust war sein größter Feind. Er gesteht auch aufrichtig: man

ändere mit seinem Aufenthalte nicht seinen Sinn, sein Feind sey mit ihm nach Syrien gegangen; und er leide da, in seiner Einsamkeit, noch weit mehr als nie von dem Unzuchtsteufel.

Das läßt sich begreifen. Aber der heilige Mann sagt es auch selbst rund heraus: er habe aus Furcht vor der Hölle Italien mit einer weiten von der Sonne verbrannten Wüste vertauscht; in diesem schrecklichen Wohnsitz der wilden Thiere, der Schlangen und der Mönche, vier Jahre ganz mit Christo und mit Büchern gelebt, vier Jahre da gekämpfet gegen unbändige Fleischeslust, und garstige Gedanken.

In dieser rauhen Einsamkeit dachte Hieronymus: nun kann ich alles was ich will. Er hatte gelesen, daß demjenigen, der glaubt, alle Dinge möglich sind. Also kämpfte er in einem fort gegen den Teufel den er mitgebracht

bracht hatte; und wagte sich sodann in seiner Höhle an die Auslegung eines Propheten, den er nicht verstand. Als in der Folge diese Auslegung grossen Beyfall gefunden, sagte dann doch Hieronymus selbst sehr ehrlich: kein Buch in der Welt sey so schlecht, das nicht irgendwo ein dummer Leser lobe.

Ein Mann von Genie, wie Hieronymus unstreitig in einem sehr hohen Grade war, konnte aber dieses rauhe und wilde Anachoretenleben nicht lange aushalten. Vielerley Krankheiten befielen ihn in seiner Höhle. Von Natur war er schon schwächlich, auch wenn er sich sonst wohl befand; aber in seiner Syrischen Einöde kam er um alle Kräfte seines Körpers. Er verfiel durch langes Fasten und Wachen in ein langwieriges Fieber; er ward äusserst mager; seine Glieder wurden kalt, und kaum fühlte er noch Lebenswärme in seiner Brust. Sein Kränkeln

keln brachte ihn aber wieder zur gesunden Vernunft, denn das Anachoretenleben fieng ihm an zu misfallen. Er sagte, die Freunde die bey ihm waren, haben ihn verlassen, weil sie hätten lieber wollen mit Thieren leben als mit den Anachoreten der dortigen Gegend. Er selbst beklagte, daß er sich nicht mit ihnen flüchten könne, theils wegen seiner Krankheit und theils wegen des beschwerlichen Winters.

Dieß war nicht Anachoretensprache, aber es ist Thatsache und Geschichte. Hieronymus verließ endlich die Syrische Wüste, gieng nach Antiochien, und da machte man ihn zum Priester. Sodann begab er sich nach Constantinopel, und im Jahr 382 wieder nach Rom, wo er drey Jahre als Geheimschreiber des Pabsts Damasus lebte, und nun die Wunder that und die Welterfahrung erwarb, wofür ich ihm hier

mit

mit schwacher Feder dieses kleine Denkmal errichte.

Die geheimen Sekretaire der Päbste sind zwar gewöhnlich lose Vögel. Aber das war Hieronymus nun nicht mehr, und doch gefiel er den Römischen Damen ganz ausserordentlich. Marcella, eine sehr vornehme, und wie es scheint auch eine sehr schöne Römerinn, nahm ihn zu sich in ihren Pallast; und der fromme Tillemont, der dieses Verhältniß mit einer schönen Frau für den ehmals so fleischlich gesinnten Hieronymus von Bedeutung hielt, sagt, die Palläste der vornehmsten Römischen Damen seyen damals so groß gewesen wie Städte, und also habe Hieronymus auch mit allem Anstand bey der heiligen Marcella wohnen können.

Sein Ruf machte die vornehmsten Römerinnen nach seinem Umgang gierig. Aber seiner anachoretischen und also etwas wider-

haari-

haarigen Sinnesart wegen, mußten doch diese Damen sehr seltsame Damen seyn, wenn Hieronymus sich entschliessen sollte irgend eine von ihnen zu sprechen.

Sie mußten kein Roth auflegen; mußten sich schon die Augen halb aus dem Kopfe geweint haben; mußten hungern können; mußten schon dürr und mager seyn durch langes Fasten; mußten in schmutzigen Kleidern gehen, und Psalmen singen vom Morgen bis in die Nacht.

Kein Weib gefiel mir, sagt Hieronymus, die ich essen sah. Eine Menge Römischer Jungfern umgaben mich zuweilen; ich erklärte ihnen die heilige Schrift. Wir kamen zu diesem Zwecke oft zusammen. Das öftere Beysammenseyn zeugte Vertraulichkeit, und Vertraulichkeit zeugte Freundschaft. Aber meine Feinde sollen mir beweisen: ich habe mit irgend einem dieser vornehmen

Mädchen etwas unanständiges unternommen; ich habe gelitten daß eine einzige ihre Reichthümer mit mir theile; ich habe nicht alle ihre grosse und kleine Geschenke verworfen; ich habe bey einer Einzigen die Verwaltung ihrer Gelder mir angemasset; ich habe jemals liederliche Discurse bey ihnen gewagt; ich habe jemals bey ihnen dahin gesehen, wohin man bey Mädchen nicht sehen soll (*); ich

(*) Hier lügt der heilige Hieronymus. Allerdings hat er dahin gesehen, wohin man bey Mädchen nicht sehen soll, denn Alles was irgend an Mädchen, oder auch an schönen Weibern für Weltkinder bemerkenswerth ist, sah Er mit Adlersaugen, und sagt es so gut, so wahr, so schön, so treffend, und so sehr in Allem der Natur getreu, daß mir schwarz und grün vor den Augen wird, wenn ich in den Schriften eines so heiligen Mannes auf solche Gemählde falle. Zum Exempel. In seinen Vermahnungen de vitando suspecto contubernio, an eine Mutter und Tochter in Gallien, schrieb Hieronymus, aus

ich sey jemals in die Häuser der Weltkinder gekommen; ihre seidenen Kleider, ihre Juwelen

aus Bethlehem, an die Tochter: „Mädchen, „was soll aus dir werden, wenn du gesund bist, „fein, fett und roth, bey schmackhaften Spei„sen und köstlichem Wein, im Bade, unter Eh„männern und Jünglingen? Thust du auch das „nicht, wofür sie dich ansprechen, so freust du „dich doch, und denkst es sey ein Beweis deiner „Schönheit, wenn du angesprochen bist. Deine „Kleider seyen auch noch so bescheiden, braun „von Farbe, ohne Falten, und ohne den langen „Schlepp, durch den man immer länger und „schöner scheinen will, so ist es doch arg ge„nug, wenn du mit Fleiß an deinem Rock et„was Aufgetrenntes nicht achtest, damit von „innen heraus etwas erscheine, das Mädchen „gerne sehen lassen, weil es schön ist. Es ist „doch arg genug, wenn du weite seidene Hosen „trägst, damit du durch ihr Geräusch, wenn „du gehst, Jünglinge zu dir lockest. Es ist doch „arg genug, wenn du deinen Busen durch Bin„den und Gürtel heraufzwängst. Es ist doch

„arg

wesen und ihre bemahlten Gesichter haben mich jemals verblendet?

Dem heiligen Hieronymus kann man alle diese trutzigen Herausfoderungen nicht verdenken, denn bey Freunden und Feinden war er seiner brennbaren Natur wegen im Verdacht. Uebrigens suchte er doch bey dem schönen Geschlecht weiter nichts, als daß sie, kurz und klein, alle Nonnen werden.

Nie-

„arg genug, wenn deine Haare in Locken auf „die Stirne fallen, oder seitwerts auf die Oh„ren. Es ist doch arg genug, wenn du dein „Mäntelchen zuweilen fallen läßt, damit deine „weissen Schultern in ihrer schönen Nacktheit „erscheinen, und du dann, als wenn du das „nicht zugeben wolltest, geschwinde verbirgst, „was du mit gutem Willen entblösset hast. Es „ist endlich doch arg genug, wenn du auf den „Gassen, wie es in unzüchtigen Häusern Sitte „ist, gleichsam aus Schamhaftigkeit dein Ge„sicht verschleyerst, und dann doch immer zeigst, „was am meisten gefällt.“

Niemand hat sich jemals, so wie Er beeifert, das schöne Geschlecht wenigstens zu frommer Einsamkeit zu bereden; und niemand hatte jemals eine grössere Kraft die Weiber an sich zu ziehen als Er. Wo diese Kraft den Egyptischen Mönchen überhaupt saß, weiß ich; aber wo sie eigentlich dem Hieronymus saß, weiß ich nicht recht. So viel sehe ich doch, daß ein Feuerkopf Weiber immer führen kann wohin er will, wenn er dunkel auf ihren Verstand und lebhaft auf ihre Empfindung wirket. Wer dieß kann wie Lavater, dessen Herrschaft ist immer groß in der Welt, und das konnte Hieronymus.

Vielen Römerinnen von Stande gab er Unterricht, und wer Gelegenheit hat feuerfänglichen Damen in irgend einer Sache Unterricht zu geben, kommt immer weiter als man glaubt. Hieronymus war berühmt

als

als der gelehrteste Ausleger der heiligen Schrift den damals die Kirche hatte, und selbst der Römische Bischof Damasus zog ihn darüber zu Rath. Er war berühmt wegen seiner unsterblichen Schriften, wegen ihrer mahlerischen und hinreissenden Beredsamkeit, wegen des hohen Schwunges seiner Gedanken, der Schärfe seiner Blicke, und der Kraft und des Gewichts seiner Worte. Jedermann erwartete in Rom, Hieronymus würde nach dem Tode des schon fünf und siebenzig jährigen Damasus Pabst werden. Die schöne Marcella, in deren Pallast er wohnte, die als Witwe in den Nonnenstand trat, und zur Errichtung mehrerer Klöster in Rom das meiste beytrug, war seine erste Schülerinn; und man weiß was das bedeutet, wenn man eine schöne und vornehme Frau auf seiner Seite hat.

Der Marcella folgte gleich die erhabene Paula, eine sehr reiche, ebenfalls sehr vornehme, und ebenfalls sehr feuerfängliche Dame aus der Familie der Gracchier und Cornelier, übrigens Witwe, und Mutter von fünf Kindern. Sie konnte der unüberwindlichen Beredsamkeit des Hieronymus nicht widerstehen. Der entheiligende Name einer Schwiegermutter Gottes (*) verführte sie, und das war der Triumph des Hieronymus, ihres geistlichen Vaters. Ihr Name ist groß und denkwürdig geworden in der catholischen Kirche.

Zuerst gieng sie in ein Römisches Kloster, um sich da in allen Werken der Demuth zu üben. Dann warf sie ihre seidene Kleider weg; schenkte Alles, was sie von ihren Reichthümern verschenken konnte, den Armen

(*) Socrus Dei war ein sehr gewöhnliches Compliment, das Hieronymus der Paula machte.

men (*), und entsagte allen Eitelkeiten der Welt. Fasten, Lesen und Beten war ihr beständiges Geschäft. Anstatt ihre Tage in wollüstigen Bädern hinzubringen, und sich mit wohlriechenden Wassern zu waschen, anstatt ihre Reichthümer und ihren Witwenstand den Wollüsten, der Pracht, der Coketterie und der Liederlichkeit zu weihen, lebte

(*) Diese Enthusiasterey war in Rom nicht neu, und auch nicht blos den Christen eigen. Plotin bewunderte und empfahl allen seinen übrigen Freunden, als ein nachahmungswürdiges Muster eines ächten Weltweisen und Philosophen nach Neuplatonischer oder Egyptischer Art und eifrigen Suchers der Wahrheit, einen Römischen Senator Rogatianus, den seine Lehren und Beyspiel so gänzlich umgekehrt hatten, daß er allen seinen Sclaven die Freyheit schenkte, sein ganzes Vermögen abtrat, das Amt eines Prätors, das er erhalten sollte, aufgab, und nicht einmal in seinem eigenen Hause wohnte, sondern bey seinen Freunden schlief, und speiste.

sie im Sack und in der Asche. Ihr größter Ehrgeitz war gerade nach den Wüsten hinzugehen, wo Paul der Eremit und der grosse Antonius ihr hohes Leben schlossen. Aber dieß konnte sie nun freilich nicht für sich alleine; und eben so wenig wäre es schicklich gewesen mit dem Hieronymus aus dem Lande zu laufen.

Paula trieb in ihre Tochter Eustochium eben den Enthusiasmus, mit dem sie Hieronymus ansteckte. Als aber diese schon ihren ehemaligen zierlichen Anzug weggeworfen hatte, wagte es Prätextata, ihre Tante, ihr die Haare wieder aufzuputzen, und sie kostbar auszuschmücken. Aber Hieronymus versichert, gleich in der nächsten Nacht sey der Prätextata ein Engel erschienen, und habe ihr mit fürchterlichem Gesichte verkündigt, ihre gottlosen Hände werden verwelken, sie werde ihren Mann und ihre Kinder verlieren,

und selbst nach fünf Monaten in die Hölle fahren; welches dann auch, wie man leicht denken kann, geschah.

Die schöne Eustochium ergriff mit Liebe den hohen Gedanken der Abgeschiedenheit von der Welt. Sie empfand bald einen unwiderstehlichen Trieb zum ehelosen und einsamen Leben; und nun schrieb Hieronymus an sie, zu ihrem Unterricht und zu ihrer Stärkung, seinen berühmten Brief über die Festhaltung der Jungfrauschaft.

Dieß war nach den damaligen Sitten in Rom nicht eine leichte Sache. Hieronymus hatte bey diesem Briefe zur Absicht, die Eustochium hauptsächlich zu warnen, daß sie bey ihrem Ausgange aus Rom nicht das Schicksal von Loths Frau habe. Er räth ihr vorerst beständige Furcht und demuthsvolle Vorsichtigkeit, wegen der Schwäche des Fleisches. Gott kann alles, sagt Hieronymus,

nymus, aber eine gefallene Jungfrau kann Er nicht wieder in die Höhe bringen. Er gesteht selbst, rund und frey, in seinem erstorbenen Körper sey das Feuer unzüchtiger Begierden noch in der Zeit aufgelodert, da er sich aus Furcht vor der Hölle zur brennendheissen Wüste und zur elendesten Nahrung und Lebensart verdammte; aber Er habe den Unzuchtsteufel durch anhaltendes Gebet, Thränen, Fasten von ganzen Wochen, und die rauheste Einsamkeit bezähmt.

Geilen Gedanken müsse man nicht nachhängen, sondern sie in ihrer ersten Entstehung unterdrücken. Darum müsse auch eine Jungfer, die ihre Jungfrauschaft festhalten wolle, den Wein fliehen wie Gift. Geitz und andere Laster können wir eher bezähmen als die in uns eingeschlossene, mit unserer Natur verwebte Fleischeslust. Mässigkeit im Essen sey auch gut für eine Jungfer; der

Schö-

Schöpfer finde zwar kein Vergnügen an heulenden Eingeweiden, aber nichts erhalte doch besser die Keuschheit.

Hieronymus erzählet sodann der Eustochium die Sitten des Christlichen Roms, vor vierzehnhundert Jahren. Es verdrösse mich, sagt er, dir zu offenbaren, wie viele Jungfern täglich fallen. Aber auch die meisten Christlichen Witwen wirst du sehen ihr böses Gewissen hinter lügenhaften Kleidern verstecken. Würde auf den Gassen ihr dicker Bauch, oder in ihren Häusern das Kindergeschrey sie nicht verrathen, so dächte man sie seyen heilig und keusch, und sie trippelten dann mit erhabenem Haupte, unverschämtem Gesicht, und hüpfenden Füssen durch die Gassen. Einige Witwen nehmen Geträncke ein, um sich unfruchtbar zu machen, und also morden sie was noch nicht gezeuget ist. Einige wollen ihre Leibesfrucht

durch gewaltsame Mittel abtreiben, und tödten oft ihre Leibesfrucht und sich selbst. Für Keusche ist alles keusch, sagen diese Damen, darum kann man mit reinem Herzen auch alles essen was Gott erschaffen hat, und wenn man das Herz erfreuen will, auch sich betrinken.

Eustochium, habe du keinen Umgang mit jenen Weibern. Auch nicht mit Witwen oder Mädchen, die bey Männern geistlichen Trost suchen und fleischlich mit ihnen leben. Auch nicht mit jungen Ehfrauen, wegen der geilen Fragen und Erzählungen, womit sie sich die Zeit vertreiben, wenn sie sonst nichts zu sagen wissen. Geh auch nicht in die Häuser vornehmer Damen, die von Schmeichlern wimmeln; wo man den ganzen Tag frißt; und wo man Geistliche sieht, die durch ein ernsthaftes und gesetztes Wesen diese Damen erbauen und zur Ehrerbietung gegen

sich

sich erwecken sollten; aber die anstatt dessen die Damen erst zärtlich küssen, und sodann die Hand ausstrecken als ob sie ihnen den Seegen ertheilen wollten, und damit für ihren Besuch ein Geschenk empfangen.

Blasse und von Fasten ausgezehrte Jungfern sind die besten Gesellschafterinnen für dich. Lieben muß zwar der Mensch immer etwas, aber die geistliche Liebe muß die fleischliche überwinden. In deinem Bette mußt du sagen, des Nachts suche ich Ihn, den meine Seele liebt; aber ausgehen mußt du nie bey Nacht. Du mußt deinen Bräutigam nicht auf den Gassen suchen, noch deinen Buhlen in den Winkeln der Stadt. Verhüllet mußt du immer gehen vor frechen Augen. Es scheint zwar hart, die Natur zu zwingen, Menschen ein Engelsleben abzupressen, und was uns angeschaffen ist zu verdammen. Enthaltsamkeit war vormals nur

eine Regel für Männer; aber derjenige, den Engel im Himmel anbeten, verlanget nun auch Engel auf der Erde.

Eine Jungfrau, die nicht heurathen will, muß durchaus an nichts denken was nicht jungfräulich ist. Sie muß sich hüten vor jeder unanständigen Rede, vor jedem unanständigen Buche, vor jedem unanständigen Gedanken. Schlechte Gesellschaft von jeder Art muß sie fliehen, zumal jene andächtigen Heuchlerinnen, die ihr Gesicht verstören, damit es scheine als wenn sie sich mit Fasten quälen; die immer seufzen, wenn sie glauben daß man nach ihnen sieht, und dabey die Augen niederschlagen, oder nur verstohlen unter ihrem Schleyer hervorschielen; die in dunkeln Kleidern gehen, indeß da ihr Magen erhitzet ist durch Speisen; oder die sich die Haare abschneiden, ein grobes Kleid auf dem blossen Leibe tragen und eine meisterlich

gemach-

gemachte Kaputze auf dem Kopf, und aussehen wie Eulen und Uhus.

Aber auch heuchlerische Männer mußt du fliehen, zumal die frommen Kerle die sich mit eisernen Ketten umhängen, Bärte haben wie Böcke, schwarze Mäntel, und nackte Füsse. Dieß alles ist vom Teufel. Solche Heuchler die sich traurig stellen und die mit Sünden beladenen vornehmen Weiblein bethören, sobald sie den Zutritt in ihren Häusern haben, gab es vormals in Rom, und solche giebt es auch anitzt. Ich schäme mich zu sagen was sie dann ferner bey diesen Betschwestern unternehmen, und schweige lieber; damit es nicht scheine, ich schmähe da ich nur warne.

Fliehen mußt du die geistlichen Schurken, die sich für Kirchenämter bewerben, um nur freyer an die Weiber zu kommen. Ihr höchster Wunsch ist blos schöne Kleider zu

haben;

haben; dann wollen sie auch lieblich riechen; wollen daß ihre Schuhe gut sitzen; zieren ihre Finger mit glänzenden Ringen; kräuseln sich die Haare mit warmen Eisen; und damit ihre schönen Füsse gelegentlich nicht naß werden, gehn sie immer auf den Zeen. Einige von ihnen verwenden ihr Leben und ihren Fleiß blos darauf, die Namen der vornehmsten Damen zu wissen, ihre Wohnungen zu erfragen, und ihre Neigungen auszukundschaften. Einen unter denselben, der in dieser Kunst der größte Meister ist, will ich dir kurz und treffend schildern, damit du desto leichter die Schüler in dem Bilde ihres Lehrers erkennest.

Er steht eilig und mit Anbruch des Tages auf, um seine Visiten abzulegen. Dazu bedient er sich des kürzesten Weges; er stürzt beynahe, eh die Damen vom Schlafe erwachen, in ihre Zimmer. Sieht er unter dem

Hausgeräth etwas kostbares und seltenes, so streicht er es heraus, bewundert es, beguckt es von allen Seiten; und indem er der Dame zu verstehen giebt, er wäre eines solchen Hausraths benöthigt, preßt er es ihr eher ab, als daß sie es ihm gutwillig giebt; denn die Damen schämen sich einen Stadtläufer zu beleidigen, der aus einem Hause in das andere kommt, und weiß was in jedem vorgeht. Diesem Kerl ist Keuschheit eine Aergerniß, und Enthaltung eine Thorheit. Sein Maul ist grob und frech, und immer zu schmähen bereit. Wohin du dich wendest, siehst du ihn immer zuerst. Alle Stadtneuigkeiten erfindet Er, oder macht sie schlimmer und grösser.

Erinnere dich immer daß du mitten unter Fallstricken wandelst; und daß vielen alten Jungfern von unbezweifelter Keusch-

heit, noch ganz nahe vor ihrem Tode, die Keuschheitskrone aus den Händen fiel.

Wie die Pest mußt du Mädchen und Wittwen fliehen, die aus Müssiggang und Neugier den ganzen Kreis unserer alten Matronen besuchen, alle Schamröthe wegwerfen, und nichts als Schwätzerinnen und Schmarotzerinnen bey Vornehmen sind. Diese Schwätzerinnen und Schmarotzerinnen sorgen für nichts als ihren Bauch und was dem Bauche zunächst liegt, indem sie sagen: ach gebrauchen doch Ihr Gnaden was sie haben, und geniessen sie das Leben weil sie leben! Wie die Pest mußt du auch die Weiber fliehen, die sich gerne betrinken und geiler Natur sind, und in alle Ohren alles Böse einflüstern, und eiserne Köpfe zur Wollust erweichen. Aber dieß Alles kann dir nichts helfen, setzt endlich der orthodoxe Hieronymus hinzu, wenn du dich nicht über alles und vor

allem

allem aus bestrebest, daß du den wahren Glauben behaltest, denn alle nicht orthodoxen Jungfern sind Huren.

Kaum kann man sich vorstellen, welchen Eindruck in Rom dieser häufig abgeschriebene und bald in der ganzen Stadt bekannt gewordene Brief an die Eustochium machte. Man muß eine Weiberepidemie gesehen haben, um fähig zu seyn sich die allgemeine Wuth zu denken, womit man itzt von allen Seiten über den Hieronymus herfiel. Die ganze Stadt schrie, dieser Brief ist eine Satire! Einer riß denselben dem andern aus den Händen; eine Gesellschaft schnatterte es der andern zu, es seyen Portraite in dem Briefe! Jedermann bewies mit dem Briefe in der Hand, hie, da, dort, und dort und da, sey die, der, diese und jener gemeint! Viele liederliche Damen von hohem Stande erkannten sich selbst in manchem Zuge, und

betrachteten den Hieronymus nicht etwa als einen Freund der sie warnte, sondern als einen öffentlichen Verräther ihrer Ungebundenheit.

Manches hätte man vielleicht dem Hieronymus nicht so schrecklich übel genommen. Aber verzeihen konnten ihm doch die Römischen Witwen und Jungfern nicht, daß er hatte sagen dürfen, sie sollten unter sich und nicht in Männergesellschaften leben. Das war genug um ganz Rom aufrührisch zu machen, und alle Menschen so aufzubringen, daß sie alle auf den Hieronymus mit Fingern wiesen. An solche starke Wahrheiten war man gar nicht gewohnt; so unwidersprechlich sie auch sonst denen schienen, die sie in der Stille wogen. Es war auch dabey nicht ein geringes den falschen Mönchen und der ehrwürdigen Geistlichkeit in die Augen zu greifen; und dann samt und son-

ders, die allgemeine Eigenliebe zu beleidigen, die Thorheit zu entlarven, die Dummheit aufzudecken, das Laster auszupeitschen. Rom war schon damals als der Hauptsitz der Aufklärung in der Religion und der besten christlichen Sitten in größtem Ansehen; und mitten aus Rom heraus machte Hieronymus diese stolze Stadt der ganzen christlichen Welt zum Spott.

Die Heiden, die Abtrünnigen von der christlichen Kirche, die Verfolger, alle die den Namen der Christen haßten, schrieben in die Wette den Brief des Hieronymus an die Eustochium ab. Er schilderte in demselben Leute von allen Ständen, von jedem Rang, Glieder der Kirche und des Staats, und am allermeisten die Weiber, als ein niedriges Volk. Er wies, daß alle Verbrechen welche die Heiden den Christen vorwarfen, und welche diese als die ärgsten Verläumdungen

abläugneten, nicht nur völlig gegründet, sondern weit schlimmer waren als die Heiden dachten.

Hieronymus hatte dann auch schon manche Römische Familie gegen sich aufgebracht, und er hatte schon hie und da auch vor seinem Briefe an die Eustochium schon manche vornehme Dame beleidiget. Man hieß ihn schon lange einen Weiberverführer und einen Zauberer. Darum schlugen sich itzt alle Gecken, alle Schöpse, alle Halbköpfe, der grosse Haufen der Idioten und der Wahrheitshässer, wie gewöhnlich, zur Partey der Damen. Alle Weiber und alle Damen selbst waren bereit, dem Hieronymus die Finger abzuschneiden, die Augen auszukratzen, den Bart auszurupfen.

Alle die elenden und armseligen Neidhammel und Schmarotzer in Rom, die sich durch nichts eine Existenz zu geben wußten, wollten

ten in dieser Epidemie nun auch merkwürdig werden, und machten trotzig und in Schaaren, mit hervorgedrücktem Kinn, dem Hieronymus Knipse. Alle schrien, einen solchen unklugen Kopf müsse man nicht dulden, der sich unterstehe vornehmen Leuten die Wahrheit zu sagen; brandmarken müsse man einen Vermessenen, der sich erdreiste Damen um deren Gnade sich sonst jederman bewerbe, in öffentlichen Schriften, wie den Teufel an die Wand zu mahlen; man müsse ihn durch den Profos aus der Stadt jagen lassen, man müsse ihn zu den Scythen verbannen.

Weg war nun aller Ruhm des Hieronymus; weg war alle Achtung für seine Gelehrsamkeit, und für seinen Geist. Solche die dem heiligen Mann noch heimlich die Hände küßten und ihn umarmten, wenn es niemand sah, scholten ihn itzt in allen öffent-

lichen Gesellschaften, und freuten sich wenn man ihn schmähte und seine Ehre zerriß. Sogar seine Wirthinn und Freundinn, die heilige Marcella, warf ihm vor, er mache sich selbst unnöthigen Verdruß, und sollte sich schämen solche Dinge zu schreiben, wenn auch andere sich nicht schämen sie zu thun. Marcella hätte ihm gerne die Hand vor den Mund halten mögen damit er schweige. Aber das that Hieronymus nicht; denn seine Schriften hieß man nun dummes Zeug; und man miethete, dieß durch ein witziges Blatt zu beweisen, einen Witzling, mit Namen Bonasus (*).

Tausend Römische Damen trippelten und hüpften frohlockend, mit dem Blatte in der Hand, um ihre Mönche, Diakone und Buhlen umher, als es, ihrer Meynung nach, dem witzigen Kopfe Bonasus gelungen war

den

(*) Bonasus heißt auf deutsch ein Auerochs.

den heiligen Hieronymus zu persifliren. Hieronymus begnügte sich den Bonasus, in einem Briefe der noch vorhanden ist, zu warnen. Aber er warnt ihn, mit einer Milde, als wenn er ihn scalpirte.

Es giebt Aerzte die man für grausam hält, schreibt Hieronymus an den lieben Bonasus; aber grausam ist es nicht, brandichtes Fleisch mit dem Messer wegzuschneiden. Verabscheuen muß man die heilende Hand nicht, wenn man an sich selbst verabscheut, was faul ist. Die Wahrheit ist bitter und die Laster sind süß. Wenn die geistlichen Aerzte in die Sünden hineinschneiden, so ermahnen sie doch eigentlich nur zur Busse. Wer Lasterhafte anklagt, macht sich immer viele Feinde. Zeichne ich geschwätzige Narren, so werden diese freilich ihre Thorheit gewahr. Bonasus ist zwar nicht der Einzige in Rom den ich in die Nase hieb. Er ist nicht der

Einzige, der mit grossen und leeren Worten prahlt aus aufgeblasenen Backen. Wenn ich sage, Schurken seyen in Rom geehret, lieber Bonasus, so mußt du das nicht übel nehmen, da du dich für keinen Schurken hältst. Verlache ich einen Advocaten wegen seiner nicht einen Heller werthen Beredsamkeit, so soll dich das, lieber Bonasus, nicht schmerzen, weil du beredt bist. Wenn ich gegen geitzige Priester auffahre, so kann ein armer Schelm wie Bonasus, sich darüber nicht erzürnen. Spreche ich von Eulen und Uhus und Egyptischen Wunderdingen, so kannst du nicht glauben, ich spreche von dir. Trift meine Feder wie ein Dolch jedes Laster, so sollte Bonasus nicht schreyen ich bin verwundet, und dann handgemein mit mir werden wollen, und dann doch immer brüllen: Hieronymus schreibt Satiren! Wenn ich sage daß es Furien giebt, so kannst du doch

fromm

fromm wie ein Schaaf seyn, lieber Bonasus. Willst du immer böse werden wenn ich auf heßliche Menschen schelte, und willst du dafür mich immer wieder schelten, so will ich dir, lieber Bonasus, aus dem Persius vorsingen: ach hätten doch Könige und Königinnen den witzigen Bonasus zum Schwiegersohn, möchten doch alle Schönen dem Bonasus nachlaufen, möchten doch Rosen wachsen unter allen Tritten des Bonasus. Oder möchtest du, und dieß ist mein letzter und bester Rath, um allen Menschen beredt und schön zu scheinen: nie deine Zunge hören lassen, und nie deine Nase zeigen.

Mausestill wurden alle Damen, Weiber, Gecken, Halbköpfe, Idioten und Neidhammel in Rom, nach dieser kleinen Warnung an den Bonasus. Aber Hieronymus und Paula und Eustochium hatten nun einmal die tiefste Verachtung für Rom; und so ent-

schlossen sie sich alle drey diese Narrenwelt zu verlassen, und in eine heilige Einsamkeit zü ziehen. Lobenswerth wäre auch dieser Entschluß gewesen, hätte es nur in den Köpfen der Paula und des Hieronymus auf dieser Reise nicht selbst ein wenig gespückt.

Hieronymus packte, wie natürlich, zuerst ein, und gieng alleine nach dem Orient. Aber Paula entschloß sich, es koste was es wolle, ihr Leben ihm zur Seite zu beschliessen. Sie schenkte ihren Kindern nun fast ihr ganzes übriges Vermögen; entriß sich ihren ausgestreckten Armen; brach durch alle Hindernisse, mit gesenktem rauhem Blick; und segelte mit ihrer Tochter Eustochium in die Morgenländer, um als eine heilige Zigeunerinn durch Meere und Länder zu schwärmen.

Sie küßte in Cypern die Füsse des heiligen Epiphanius. In Palästina und Egypten besuch-

besuchte sie, mit ihrem lieben Hieronymus nun wieder vereinigt, alle Mönchswohnungen und alle heiligen Oerter mit brennender Andacht. Sie betete vor dem heiligen Kreutz, als sähe sie den Herrn noch daran hängen. In seinem Grabe küßte sie den Stein der Auferstehung. So durchzog sie ganz Palästina mit steten Erinnerungen an alle Begebenheiten des Lebens Jesu, seiner Apostel, und aller Heiligen. Sie sah die Gräber der zwölf Propheten, die Stadt Samaria, und das Grab Johannis des Täufers. Hier gerieth sie in Bestürzung durch viele bewundrungswürdige Dinge. Sie sah die bösen Geister unter allerhand Martern schrecklich schreyen, sagt Hieronymus; Menschen vor den Gräbern der Heiligen wie Wölfe heulen, wie Hunde bellen, wie Löwen knirschen, wie Schlangen zischen und wie Stiere brüllen. Sie sah Leute mit allerhand Drehungen und

Convulsionen, und wahrscheinlich hatte Sie, oder Hieronymus als er ihr Leben schrieb, auch solche Convulsionen im Hirn.

An der treuen Hand ihres lieben Hieronymus gieng Paula nun nach Egypten. Von unzählichen Mönchen ward sie da bewillkommet. Sie gieng in die Cellen des Macarius, und anderer Mönche von hoher Vollkommenheit, und warf sich vor ihnen nieder. Sie hatte grosse Lust unter so vielen tausend Liebeseinsamen Egyptens, ihres Geschlechts, auch der Feuerfänglichkeit und gewaltigen Mannskraft dieser borstigen Einsamen ungeachtet, mit vielen gleichgesinnten Jungfrauen und ihrer schönen Tochter zu wohnen; aber eine stärkere Begierde zog sie nach den heiligen Oertern zurück. Sie kam wieder nach Bethlehem, und lebte da zuerst drey Jahre in einem kleinen Hause, bis sie selbst Klöster bauen ließ; und sodann noch

lange Jahre, in frommer Vertraulichkeit und steter Herzensergiessung, mit ihrem geistlichen Vater Hieronymus.

Bethlehem war also der Ort, den Hieronymus und Paula zu ihrem gemeinschaftlichen Liebesaufenthalt wählten. Erst hatten sie beyde Lust in Jerusalem sich niederzulassen; aber Jerusalem war so üppig wie Rom. Jerusalem ist eine grosse Stadt, schrieb Hieronymus an den Paulinus, und hat wie andere grosse Städte einen Rath, ein Gericht, Gerichtsdiener, verschiedene Theater, Comedianten, Gauckler, Huren, eine grosse Menge Volks, und einen Zusammenlauf aus allen Gegenden der Welt. Aus Gallien, aus Britannien, aus Armenien, Persien, Indien und Ethiopien kamen in der That die Christen zusammen, um in Jerusalem anzubeten.

Ab und zu kamen zwar diese Leute auch nach Bethlehem. Aber mit mehr Bescheidenheit; und überhaupt war das Leben dort ziemlich christlich. Man hörte nicht den geringsten Lerm, den Gesang der Psalmen ausgenommen und das Hallelujah beym Pfluge. Bethlehem war also der rechte Ort für den Hieronymus. Er hatte ausserhalb des Dorfes, bey dem Grabe eines Jüdischen Königs, seine Celle. Das war nun, für eine Weile, sein Paradies auf Erden. Da kleidete er sich mit den elenden Kleidern, die ihm seine geliebte Paula schenkte; da nährte er sich mit dem magern Essen das Paula für ihn kochen ließ. Aber auch von da flog sein Ruhm wie Himmelsfeuer über den erstaunten und bewundernden Erdboden durch seine hohe und alle Herzen ergreifende Beredsamkeit.

In dem heiligen Dorfe Bethlehem ward Hieronymus mächtiger mit der Feder, als kein Schriftsteller seines Zeitalters und der damaligen Welt. Die ganze Christenheit und selbst die vornehmsten Bischöffe waren aufmerksam auf seine Lehren. Niemand konnte wieder aufstehen, den Er durch seine gewaltige Feder zu Boden schlug. Er schrieb gegen niemand, von dem er nicht zu verstehen gab, er sey so unbedeutend als Bonasus. Einige Griechische Schriftsteller haben sich sehr über seine Eitelkeit und seinen Hochmuth beklagt; aber hochmüthige Leute sind sehr gewohnt über einander zu klagen; denn eben so sehr ärgerte den Hieronymus der Stolz der Griechen. Aber stolz und hochfahrend war er gewiß; und nie mehr, als wenn es auf die Orthodoxie ankam, oder wenn man ihm auf seine Briefe nicht antwortete.

Mit dieser heftigen Sinnesart genoß daher Hieronymus, selbst in dem heiligen Dorfe Bethlehem, die Ruhe und den Frieden nicht, den er am Anfang seines dortigen Aufenthaltes so sehr pries. Er nahm leicht alles übel, und vergab, wenn man ihn zum Zorne gereitzet hatte, gar nicht leicht. Etwas bitteres, verdrüßliches, und sauertöpfisches war in seinem ganzen Charakter. Man beschuldiget ihn sogar, er habe nach dem friedseligen Dorfe Bethlehem das Uebel hingebracht, welches er da, wie er selbst sagt, nicht fand; nemlich die Scheelsucht und den Neid. Hieronymus beleidigte durch seinen Neid seine größten Freunde, und entfernte sie dadurch von sich. Sogar sagt Palladius, der berühmte Bischof von Hellenopolis, den ich zwar in Vergleichung mit dem Hieronymus für einen armen Tropf halte, Hieronymus vertilge durch seinen Neid alle

seine

seine schönen Eigenschaften. Und aus dem Munde des Posidonius, eines Einsamen und ganz ausserordentlichen und wunderthätigen Heiligen zu Bethlehem, erzählet Palladius: der Neid des Hieronymus sey so groß gewesen, daß kein Heiliger neben ihm habe leben können; und er habe sogar seinen eigenen leiblichen Bruder beneidet.

Alles war also, wie bey vielen andern grossen Männern, leidenschaftlich bey dem Hieronymus. Aber er hatte auch das gewöhnliche Schicksal aller grossen Männer: für und wider ihn sprach und schrieb niemand ohne Leidenschaft. Seines Ruhmes und seiner Beredsamkeit wegen war er furchtbar, er tödtete mit seiner Feder. Aber wenn er auf der Orthodoxie seinem Steckenpferde saß, verließ ihn alle Mässigung und Billigkeit; als Theologe war Hieronymus ein grimmiger Verfolger.

Nicht

Nicht den geringsten Widerspruch vertrug er in seiner Celle zu Bethlehem. Helvidius schrieb ein Buch, worinn er behauptete, eine Jungfer sey nicht heiliger als eine Frau; zugleich warf ihn Hieronymus mit einem Buche in den Koth. Jovinianus dachte auch nicht besser von der Jungferschaft; Hieronymus widerlegte ihn eben so, erhub die Jungferschaft, und lästerte den Ehstand mit der entsetzlichsten Wuth. Er nannte den Jovinianus einen Epikuräer und einen lüderlichen Wollüstling, ob er gleich ganz ascetisch lebte. Das Ende des Streites war, daß Jovinianus in den Kirchenbann kam, daß der Kaiser Honorius ihn als den niedrigsten Verbrecher auf die grausamste Art geiseln ließ, und ihn dann auf eine arme kleine Insel verbannte, wo er arm und elend starb. Aber auch nach dem Tode dieses Gegners gieng der Eifer des Hieronymus noch so weit,

daß er sagte: Jovinianus habe sich auf dieser dürren und elenden Insel an Schinken und Fasanen todtgefressen.

Durch dieses Alles, und durch sein grosses Beyspiel und sein hartes Leben, zeigte nun Hieronymus in seiner Bethlehemitischen Einsamkeit, daß man ein Mönch seyn kann, wenn man ein Mönch seyn will; und da verwandte Er die ganze allgewaltige Kraft seines Styls, allen seinen Eifer, alle Blitze seiner Beredsamkeit, um dieser unmenschlichen Lebensart Verehrer zu verschaffen und zu erhalten.

Er verfertigte prächtige Lobschriften auf die ersten und vornehmsten Heiligen und Heiliginnen. Er vertheidigte das Mönchsleben und den ehelosen Stand mit glühender Heftigkeit. Er machte von der zweiten Ehe die schimpflichsten Vorstellungen. Er war unermüdet, und bis in seinen im Jahr 420 er-

folgten Tod beschäftiget, Christen von allen Ständen, besonders junge Frauenzimmer und Witwen, zur Annehmung des Mönchslebens durch seine Briefe zu locken; und hierinn hatte Er, wie ein grosser Engländischer Kirchenschriftsteller sagt, alle schiefen Köpfe, das ist, eine ungeheure Majorität, auf seiner Seite.

Paula war dann ihrerseits auch nicht müssig. Sie stiftete zu Bethlehem ein Kloster für Mönche und drey für Nonnen. Aus verschiedenen Provinzen hatte sie diese versammelt, und nach Standesgebühr in drey Gesellschaften von vornehmer, geringerer, und ganz geringer Herkunft abgesondert; denn auf diesen Punkt war sie noch immer Weib. Die Nonnen vom ersten, zweiten und dritten Range arbeiteten und assen abgesondert, ihrem Range gemäß; aber weil Adelsthorheit im Himmel nicht gilt, sangen

und beteten doch alle drey Ränge gemeinschaftlich.

Sechsmal von Tages Anbruch bis Mitternacht sangen sie, und lernten noch täglich etwas aus der heiligen Schrift. Nur des Sonntags giengen sie in die Kirche, jede Gesellschaft mit ihrer Mutter an der Spitze. Dann eilten diese geistlichen Damen und Fräulein, Frauen und Jungfern, auch sogar des Sonntags, gleich wieder zur Arbeit, damit sich der Teufel durch fleischliche Begierden bey ihnen nicht einniste; welches Er aber doch zuweilen that, wie man sehen wird.

Mit keiner männlichen Seele durften sie sprechen, und auch sogar mit keinem Castraten; woraus sich schon schliessen läßt, wie äusserst feuerfangend die armen Nonnen unter diesem heissen Himmelsstrich waren. Von den vornehmen Nonnen durfte keine

ihre alte Kammerjungfer bey sich haben, weil Kammerjungfern gewöhnlich Gelegenheitsmacherinnen sind. Zornige Nonnen behandelte Paula mit geduldigen Reden und geduldige Nonnen mit Verweisen. Nahrung und Kleidung ausgenommen durfte keine nichts besitzen. Ueppigkeit und Fleischeslust ward gedämpft, oder zu dämpfen versucht, durch wiederholtes Fasten. Geschwätzige und zänkische Nonnen ließ Paula an der Thüre des Speisesals beten und alleine essen; und solchen die sich noch gerne schmückten, zeigte sie allen Unsinn und alle Abscheulichkeit der Coketterie im Kloster.

Paula, die alte und schwächliche Domina dieser Nonnen, lebte strenger als alle. In einem Fieber riethen ihr einst die Aerzte ein wenig Wein zu trinken; Hieronymus der ihre Widerspenstigkeit kannte, bat einen alten Bischof heimlich, er möchte sie doch dazu

zu bereden. Aber der alte Bischof gestand dem Hieronymus, Paula hätte ihn beynahe selbst beredet keinen Wein mehr zu trinken. In den härtesten Krankheiten lag sie auf blosser Erde, in einem härenen Hemd. Im Gebete wachte sie Nächte durch. Wegen ihrer geringsten Vergehungen vergoß sie häufige Thränen. Bat Hieronymus, sie möchte doch ihre Augen schonen, so antwortete Paula: ich muß das Gesicht schänden, das ich wider Gottes Gebot so oft mit Schminke bemahlt habe; mein langes Lachen kann nichts vergüten als beständiges Weinen. Als ihr Hieronymus über ihre Freygebigkeit Vorstellungen machte, sagte sie: sie möchte bettelnd sterben, ihrer Tochter nicht das Allergeringste hinterlassen, und sie wünsche daß man ihren Leichnam in fremde Leinwand einwickle. So geiselte Paula ihre Nonnen und sich selbst; so lebte und starb sie in der Liebe

des Himmels, nach zwanzig Jahren ihres büssenden Aufenthalts in Bethlehem.

Eustochium, die berühmte Tochter der Paula, ward Nonne in Bethlehem mit ihr. Sie lebte, nachdem sie vormals in Rom von Hieronymus mit so vieler Erfahrungsweisheit zur Festhaltung ihrer Jungfrauschaft angeführet worden, mit ihrer Mutter, in der Nachbarschaft des Hieronymus, und unter seiner Aufsicht. Nach ihrer Mutter Tod ward sie Vorsteherinn eines Klosters von funfzig Jungfrauen. Hieronymus übersetzte zu ihrem gemeinschaftlichen Gebrauche die Mönchsregel des Pachomius ins Lateinische. Man sagt, und es ist glaubwürdig, Eustochium sey als Jungfer gestorben.

Aus seiner Celle zu Bethlehem schickte Hieronymus noch immer vortrefliche Keuschheitsregeln nach Rom; ob es ihm gleich wäre

re erlaubt gewesen zu glauben, alle Hofnung sey in dieser Absicht an den meisten Römischen Damen verlohren.

Er hatte verlangt, daß Läta, eine Römische Dame aus der Familie der Paula, ihm ihre Tochter nach Bethlehem schicke. Sie war schon vor ihrer Geburt zum Nonnenstande und zur beständigen Jungfrauschaft bestimmt. Dieses schwere Vorhaben zur Ausführung zu bringen belehret Hieronymus in einem noch vorhandenen Briefe die Läta, über die erste Erziehung eines gottgeweihten Mädchens. Sehnsucht, sagt er, müsse man ihr erregen nach ihren Anverwandtinnen im Kloster. Allen Schmuck müsse man von ihr entfernen und zumal die Schminke. Man müsse sie nicht einmal Ohrengehänge tragen lassen. Sie soll bey keinem Gastmal erscheinen. Sie soll bey reifern Jahren sich des Weines völlig entwöhnen, und nicht

wissen wozu man die Flöte und die Leyer braucht. Sie soll täglich ihrer Mutter ein gesetztes Stück aus der heiligen Schrift hersagen, auch Griechische Verse lernen und Römische Gelehrsamkeit. Ohne ihre Mutter soll sie niemals ausgehen, auch nicht in die Kirche. Vorzüglich soll sie beym nächtlichen Gottesdienste in der Kirche ihrer Mutter nie von der Seite weichen. Sie soll keine ihrer Mägde mehr lieben als die andere. Eine ernsthafte, bleiche, schmutzige und etwas traurige Person soll sie zur Gefährthinn haben, und eine bewährte Jungfrau überher. Von dieser soll sie des Nachts zum Gebete und zu den Psalmen aufstehen. Sie soll Wolle spinnen. Sie soll nur solche Kleider verfertigen lernen, die gegen die Kälte schützen. Kraut und Pflanzen soll sie geniessen, selten aber Fische. Sie soll so essen, daß sie immer hungrig sey, und gleich

nach

nach Tische lesen und singen. Ihre Mutter soll sie nie allein zu Hause lassen. Sie soll keinen Lustbarkeiten beywohnen. Nach den Jahren der Kindheit soll sie nie baden, denn durch Bäder reitze man böse Lüste. Und weil ein junges Mädchen unter fleischlichen Worten nicht leicht eine geistliche Hochzeit verstehe, so solle sie unter allen Büchern der heiligen Schrift das hohe Lied zuletzt lesen.

Voll von Lobsprüchen auf vorzüglich gottselige Nonnen sind alle Briefe des Hieronymus. Voll des Eifers, mit welchem er junge Witwen in den Nonnenstand zu ziehen suchte, und zumal eine Anleitung zu einem ununterbrochenen keuschen Leben, sind seine Briefe an die Furia und an die Salvina. Er verbietet ihnen immer Schminke und Schmuck, warme Speisen und Fleisch, und insonderheit wohlschmeckende Vögel, von denen er glaubt, sie erregen bey jungen Wit-

wen die Brunst der Wollust. Eine Witwe, sagt er, müsse die Vergünstigung der zweiten Ehe gar nicht wissen. Sie müsse die Stelle gar nicht kennen, wo es heißt, es sey besser freyen als Brunst leiden. Nehmt das Brunstleiden weg, sagt er, so hilft das Freyen zu nichts. Wenn der Apostel aus Furcht vor der Hurerey in seinem Unterricht an den Timotheus erlaube, daß die jungen Witwen heurathen dürfen, so setze er gleich hinzu: denn es sind schon einige umgewandt dem Satan nach. Die zweite Ehe werde also blos von dem Apostel den Hurenhäusern vorgezogen.

Mit solchen Vorstellungen empfohl Hieronymus den ehlosen Stand, und jede Art von Enthaltsamkeit. Er wachte mit Adlersblicken auf die Sitten der Mönche und Nonnen. Nichts brachte ihn, weil er selbst war liederlich gewesen, schrecklicher in Harnisch, als

als Liederlichkeit. Nie entbrannte sein Zorn fürchterlicher, als über eine Liebesintrigue zwischen Mönch und Nonne.

Eine Liebesgeschichte gab es sogar in einem von der heiligen Paula gestifteten Kloster zu Bethlehem, mit einer Nonne die in ihrem geistlichen Gefolge von Rom kam. Der Buhle war Sabinianus, ein Italiänischer Geistlicher und Diakon von vieler Erfahrung in solchen Schlichen. Er hatte schon in Italien alle Häuser der Unzucht besucht, Jungfrauen genothzüchtiget, das Ehbett einer Menge vornehmer Personen befleckt, und veranlasset daß dieser Verbrechen wegen verschiedene von ihm verführte Frauen öffentlich hingerichtet worden. Nun kam er an die Frau eines der vornehmsten Gothen; er verführte die Frau, und ward durch den Mann entdecket. Dieser jagte ihm wütend nach durch das ganze Land. Sabinianus

nus schiffte sich eiligst ein, und floh, mit einem Empfehlungsschreiben seines Bischofs, nach Bethlehem zu dem heiligen Hieronymus, um da in einem Kloster sich dem Himmel zu weihen. Hieronymus nahm ihn freundlich auf; welches mich an einen Herrnhuter erinnert, der mir sagte: uns sind die grössten Sünder am liebsten.

Hieronymus steckte den Sabinianus in das von ihm selbst zu Bethlehem gestiftete Kloster, und empfohl ihm Zucht und Ehrbarkeit, welches ihm dann dieser auch heiliglich und auf Mönchsparole versprach. Eines Tages aber sah Sabinianus in der Kirche jene schöne Nonne aus dem Kloster der Paula, die mit dieser grossen Heiliginn von Rom gekommen war, und verliebte sich in diese Nonne. Nach einigem Briefwechsel versprach die Nonne dem Sabinianus, sie wolle Alles was Er wolle. Aber der Handel

del ward entdeckt, eh noch die Nonne ihre Jungferschaft verlohr. Sabinianus bat den Hieronymus fußfällig um Vergebung. Ob er gleich der Todesstrafe sich schuldig gemacht hatte, vergab ihm doch der heilige Mann; aber er gebot ihm, im Sack und in der Asche Busse zu thun; ein härenes Hemd anzuziehen, welches mir eben zu dem Zwecke, den Hieronymus hier hatte, nicht sehr schicklich scheint; in die Wüste zu gehen, und da unter beständigen Thränen Gott um Vergebung zu bitten.

Das that Sabinianus nicht; denn er machte sich lustig, lebte in Freuden, und schimpfte und schmähte auf den Hieronymus fürchterlich. Aber dieser nahm nur seine Feder in die Hand, und schrieb an den Sabinianus einen Brief, der sich lesen läßt.

Die ganze Kirche, sagt Hieronymus in diesem Briefe, erscholl um Mitternacht vom heili-

heiligen Gesang der Vigilien. In den Sprachen vieler Völker erhub man sich, mit einem Geist und einer Seele, einstimmig zum Lobe Gottes. Indessen legtest du, da wo die Krippe des Herrn gestanden hat, unter den hohen Altar, einen Liebesbrief; und jene Elende kam hin zum Altar, als wenn sie da knien und anbeten wollte, und nahm den Brief. Du standest indeß im Chor der eifrig singenden, und warfest geile Blicke nach ihr. In der ehrwürdigen Höhle, wo unser Heiland gebohren worden, empfängst du die abgeschnittene und Gott geweihte Haare dieser unglücklichen Jungfrau, als ein Pfand eurer Liebe. Dann folgst du ihr nach einer andern Kirche, an dem Orte wo der Engel den Hirten erschienen ist, und gelobst ihr da nochmals deine Liebe. Mehr sage ich nicht, als wie du sie in dieser heiligen Höhle geküßt und gedrückt hast. Alles übrige kann man

zwar

zwar von dir glauben; aber die Ehrerbietung für die Krippe und das Feld der Hirten erlaubt mir doch nicht zu denken, daß du anders gesündigt habest, als im Geiste und mit dem Willen. Elender, als du da, auf dem Geburtsplatz unsers Erlösers, mit deiner Nonne standest, wurdest du nicht mit sehenden Augen blind; ward deine Zunge nicht lahm; sind deine Arme nicht gesunken; hat deine Brust nicht gebebt, dein Gang nicht gewankt? Und diese Nonne, diese gottgeweihte Jungfrau, die ihre Gelübde in der Peterskirche zu Rom abgeleget, die in drey Kirchen zu Jerusalem nochmals vor den Altären schwur, sie wolle Gott allein lieben, wolle ihr Leben ganz dem Kloster weihen, darf dir ihre Christo geheiligten Haare schenken, zum Beweise daß sie dein seyn wolle; und du darfst sie annehmen! Vom Abend bis zum Morgen sitzest du dann noch unter ih-

rem Fenster, und weil ihr, wegen der Höhe nicht aneinander kommen könnet, muß eine Schnur behülflich seyn ihr Briefe zu schicken und Briefe von ihr zu erhalten. Die Sonne gieng dir da immer gegen deinen Willen auf, indeß da wir glaubten du sitzest in deiner Celle und wachest und betest, und seyst von frommen Uebungen so blaß. Nun war die Leiter schon fertig, auf der die Unselige zu dir herunter steigen sollte, eure Reise war eingerichtet, ein Schiff bestellt, der Tag angesetzt, der Flucht nachgedacht, und siehe durch einen Engel des Herrn wirst du ertappt. Beflecket haben sich meine Augen, fluchwürdig war der Tag, an welchem ich deine Liebesbriefe, die ich vorerst noch zurückhalte, mit Bestürzung las. Welche Fülle von Unzucht und Schande sah ich da? Welches Liebkosen? Welches Frohlocken über den zugesagten Beyschlaf?

Hiero-

Hieronymus bestrafte lasterhafte Mönche, und erweckte glaubige Gemüther zum hohen gottgeweihten Mönchsstand mit gleichem Feuer. Schon aus seiner Syrischen Einsamkeit hatte er in frühen Jahren an seinen Freund Heliodorus geschrieben, um ihn, da er auf diesem geistlichen Ritterzug von ihm gewichen war, wieder in seine Gesellschaft zu locken: sollte gleich dein kleiner Schwestersohn von deinem Halse herabhängen; deine Mutter mit fliegenden Haaren und in zerrissenen Kleidern, dir die Brüste zeigen mit welchen sie dich genähret hat; dein Vater auf der Schwelle deines Hauses liegen, so trete du auf deinen Vater, und fleuch mit trockenen Augen zu der Fahne des Kreutzes!

Grausamkeit, sagt Hieronymus, ist hier die einzige Frömmigkeit. Die Liebe Gottes und die Furcht der Hölle vernichten alle

häuslichen Bande; wer seine Eltern mehr liebt als Christum, verliert seine Seele. Was machst du unter dem Haufen, da du allein seyn solltest? Du befindest dich in einer gefährlichen Meeresstille. Du hast versprochen vollkommen zu werden, hast den Soldatenstand verlassen, hast dich des Himmelreiches wegen entmannt; nun bleibt dir nichts als Christus. Darum packe dich weg aus der Welt, denn du bist grösser als die Welt. Kein Mönch wird in seinem Vaterlande vollkommen; er ist daselbst nicht geehret, sondern wird vielmehr verachtet; er leidet, wird darüber unwillig, und genießt folglich keine Ruhe. Mit diesen und vielen andern Gründen suchet Hieronymus den Heliodorus zu sich in die Wüste zu ziehen und in die Einsamkeit, deren Reitze er ihm schildert, und auf die er ihm überall Blumen wirft.

Mancherley Mönchsregeln ertheilet Hieronymus, in einem andern Schreiben, dem Gallischen Mönch Rusticus. Er warnt ihn vor dem Umgang mit Weibern, und nimmt nur seine Mutter aus. Er zeigt wie schlimme Folgen das oft habe, wenn sich die Damen (*) geistliche Söhne wählen, oder wenn Mönche gemeinschaftlich mit Weibern leben in dunkler Kleidung und langem Barte. Er verlangt, Rusticus soll sich losmachen von allen häuslichen Sorgen, und an nichts denken als an seine Seele; seine schmutzigen Kleider sollen die Reinheit seines Geistes zeigen, und sein elender Rock seine Weltverachtung. Er soll keine Bäder gebrauchen.

(*) Das Verhältniß der Damen jener Zeit mit ihren geistlichen Söhnen war eben so, wie das Verhältniß zwischen Mamma von Warens und ihrem geistlichen Sohn Johann Jacob Rousseau.

Hieronymus mußte seltsame Erfahrungen über die Bäder haben, und ich verstehe ihn vielleicht über diesen Punkt.

Dann sagt Hieronymus unübertreflich, und mit einer Wahrheitsliebe die mich entzücket: Es sey besser daß Rusticus in Gesellschaft mit andern Menschen lebe, als ganz alleine; in der Einsamkeit könne sich der Stolz geschwind einschleichen; denn der Mönch, der ein wenig gefastet habe und keinen Menschen sehe, halte sich für einen Mann von Wichtigkeit. Er vergesse sich und seinen Ursprung, schweife inwendig mit dem Herzen herum und auswendig mit der Zunge. Er richte, gegen den Willen des Apostels, fremde Knechte. Er strecke seine Hand aus, zum Dienste seiner Freßbegierde; schlafe nach Belieben; fürchte niemand; thue alles was ihm gefällt; achte alle Menschen für niedriger als sich; sey weniger in seiner

Celle, als in den Städten; stelle sich schamhaftig unter den Brüdern, und erhalte Rippenstösse auf den Strassen im Menschengewühl. Und solche Mönche, oder eigentlich solche Anachoreten, setzet der liberale Hieronymus hinzu, erdichten dann abentheuerliche Geschichten von Teufeln mit denen sie gefochten haben, damit sie bewundert werden vom Pöbel, und daraus einen Gewinnst ziehen von Unerfahrnen.

Hieronymus erzählet in diesem Briefe an den Rusticus auch eine Geschichte, die für Seelenärzte interessant seyn mag, die es aber auch wahrlich für mich war, da ich zuweilen wegen solcher Uebel befragt werde. Ein junger Mönch in Egypten ward von unzüchtigen Gedanken unaufhörlich geplagt. Der Abt, unter dem er stand, befahl einem ernsthaften Manne ihn mit Zank und Schimpfreden anzugreifen; hierauf aber über ihn sich

zu beklagen. Es wurden Zeugen aufgestellt, die wider den Jüngling sprachen, der sich gegen ein so gehäuftes Unrecht vergebens zu vertheidigen suchte. Nur der Abt nahm sich seiner etwas an, damit er nicht vor Betrübniß vergehe. Ueber dieser Beängstigung verfloß ein ganzes Jahr; und nun fragte ihn der Abt, ob ihn jene Gedanken noch beunruhigen? Wie könnte ich, antwortete der Mönch, unzüchtige Triebe empfinden, da man mich kaum leben läßt.

Solche Auszüge aus den Briefen des Hieronymus zeigen hinreichend was für ein Mann er war. Reflexionen über sein Leben, seinen Charakter, und seine Sittenlehre mache nun jeder wie er will. Mir ist es genug daß ich den grossen Mann gemahlt habe wie ich glaube daß man grosse Männer mahlen soll; es wird mich freuen, wenn Kenner finden, das Bild sey ähnlich.

Alles

Alles was Hieronymus erzählte, sagte, lehrte und that, gieng überall von Mund zu Mund, und war von erstaunender Wirkung für das Mönchswesen. Seine Regeln und Aussprüche wurden Glaubensartikel für die ganze Catholische Kirche. Auf sein Leben verwiesen alle Mönchsvorsteher. Sein Beyspiel gab seinem Unterricht gewaltigen Nachdruck, und seine feuervolle Beredsamkeit erregte allenthalben schwärmerische Seelen zum höchsten Enthusiasmus für die unsinnige Philosophie der Möncherey. Er billigte, rieth, und betrieb mehr als kein anderer den Seelenmord, der die heiligsten Bande der Natur zerhieb und die edelsten Gemüther in Wüsten zog, diese himmlische Castratenwuth, womit man Mädchen welche die schönsten Kinder gebohren hätten, aus der Welt wegstäupte in schauderichte Klöster.

Solche Kraft des Beyspiels, solcher Zauber der Beredsamkeit auf der Kanzel, in Briefen und Schriften, die man in der halben Welt las, machten im vierten und fünften Jahrhundert den Zug zum Mönchsstand unwiderstehlich. Aber auch jede Art von Ehrgeitz half zu seinem Fortgang; denn aus Ehrgeitz griff man itzt nach Kutten wie nach Kronen.

Bischöffe wählte man schon im vierten Jahrhundert aus dem Mönchsstande. Die strengen Mönche waren zwar damit unzufrieden; Pachomius erlaubte keinem seiner Mönche daß man ihn zum Geistlichen weihe. Man wollte daß ein Mönch Bischöffe eben so sehr fliehe als Weiber, weil die Bekanntschaft mit beyden ihm nicht verstatte ruhig in seiner Celle zu sitzen. Aber das ehrgeitzige Bestreben und die Sehnsucht nach dem geistlichen Stande und desselben Würden, ward

dessen

dessen ungeachtet bald bey allen Mönchen allgemein. Der elendeste Hallunke übte sich in jeder Mönchstugend, und log unzähliche Wunder her, in der Hofnung, das mache ihn einst zu einem Heiligen und zu einem Bischof.

Als sodann noch einige der berühmtesten Lehrer der Kirche, wie man gesehen hat, aus dem Mönchsstande hervortraten, verlangte man aus manchen Mönchswohnungen und manchen wegen ihrer Stifter und der Strenge ihrer Lebensart berühmten Klöstern, von allen Seiten Bischöffe und Geistliche. Ganze umliegende Länder wurden mit diesen Heiligen besetzt, die dann aber auch oft, wie sogar Chrysostomus gesteht, nichts für die Menschen waren, und nichts mehr für sich selbst. Ein grosser deutscher Kirchenschriftsteller macht dabey die scharfsinnige Anmerkung: solche Bischöffe haben in dem engen

Kreise ihrer Cellen nicht gelernt geistliche Aemter unter Menschen zu führen, da sie den Menschen nicht kannten. Die Härte die sie an sich selbst ausgeübet, machte sie gegen die Fehler ihrer Gemeinden unerbittlich; sie unternahmen nichts mit Klugheit, und verdarben immer alles durch Hitze und Gewalt. Auch die ansteckenden Grundsätze ihrer schwärmerischen Frömmigkeit verbreiteten sich dadurch weit schneller unter dem Volke; und der dumme Aberglaube den sie aus ihren Cellen mitbrachten, ward der allgemeine Glaube der Christenheit.

Durch so mancherley Beweggründe und Triebfedern wuchs der Geist der Möncherey in den Morgenländern, und immer zuerst in dem melankolischen und abergläubischen Egypten, wo man beynahe so viele Mönche in den Wüsten sah als Menschen in den Städten. Fünftausend Mönche lebten schon frü-

he in dem Nitrischen Gebürge. Im vierten Jahrhundert stieg die Anzahl der in grossen Klöstern wohnenden Mönche und Nonnen in Egypten auf mehr als sechs und neunzig tausend. Unzählbar waren die Mönche in kleinern Mönchswohnungen, und die Einsiedler. Auch in den Städten Egyptens waren die Mönche häufig. Die Thebaische Stadt Oxyrinthus enthielt zweytausend dieser heiligen Männer, und zwanzig tausend heilige Jungfrauen. Die Anzahl der heiligen Gebäude war grösser als die Anzahl der Häuser. Auf jedem Thore, auf jedem Thurme, in jedem Winkel von Oxyrinthus huckte ein Mönch.

Der schwarze unversöhnliche Geist des Aberglaubens, sagt Herr Gibbon, ein grosser Engländischer Geschichtschreiber und nach meinem Gefühle unter allen itzigen Schriftstellern in Europa das größte Muster für

Styl

Styl und Sprache und Geschmack, verwies alle diese Unglücklichen aus dem geselligen Leben ins Elend. Millionen Menschen von beyderley Geschlecht, von jedem Alter, und von jedem Stande unterstützten durch ihr Beyspiel den gemeinschaftlichen Muth. Alle diese Ueberläufer setzten kaum den Fuß in ihre Höhlen und Cellen, so wähnten sie, nun wandeln wir auf dem gähen und dornichten Fußsteig zur ewigen Glückseligkeit. Die Vornehmen, die Soldaten, die Kaufleute, vereinigten ihren brennenden Eifer und ihren glaübigen Gehorsam mit der Ausübung ihrer gesellschaftlichen Pflichten, mit der Sorge für ihre zeitliche Wohlfart, und mit der Nachsicht für ihre Leidenschaften. Aber das Volk der Asceten die das Evangelium nach dem strengsten Sinne befolgten und misbrauchten, überliessen sich ganz einem wilden Enthusiasmus, der den Menschen als

Ver=

Verbrecher darstellte und Gott als einen Tyrann.

Allen Geschäften und Vergnügungen entsagten sie mit Ernst. Sie schwuren den Gebrauch des Weins ab, sie assen kein Fleisch, sie berührten kein Weib. Sie züchtigten ihren Leib, widerstanden ihren natürlichsten Neigungen, und ergriffen ein elendes Leben um ewige Herrlichkeit. Unter der Regierung des Kaisers Constantinus flohen die Asceten aus einer ruchlosen und verdorbenen Welt zu immerwährender Einsamkeit, und religiöser Verbindung. Gleich den ersten Christen von Jerusalem entsagten sie dem Genusse oder dem Besitze ihrer zeitlichen Güter, errichteten unter sich Gesellschaften von gleichem Geschlechte und gleichem Gemüthshang; und gaben sich, nach der Verschiedenheit der wahren oder erkünstelten Wüsteneyen die sie bewohnten, die Namen von Eremiten,

ten, Mönchen und Anachoreten. Auch erwarben sie sich bald die Hochachtung der Welt die sie verachteten. Der lauteste Beyfall erscholl dieser göttlichen Philosophie, die ohne Wissenschaft und Vernunft die arbeitsamen Tugenden der Griechischen Schulen so mächtig übertraf. Mönche konnten allerdings um den Vorzug streiten mit den Stoischen Philosophen, durch ihre Verachtung für Reichthum, Schmerz, und Tod; das Stillschweigen und die Zucht der Pythagoräer lebte in der klösterlichen Knechtschaft auf; so schnöde als die Cyniker, verachteten sie Sittlichkeit und Wohlstand. Aber ihre göttliche Philosophie hieß sie noch, nach weit höherer Reinheit und mehr auffallender Vollkommenheit streben. Sie traten in die Fußstapfen der Propheten in der Wüste; und sie haben das fromme und spekulative Leben wieder hergestellt, das die Essäer in Palästina

und Egypten trieben. Mit Erstaunen beschaute das philosophische Aug des Plinius ein einsiedlerisches Volk, das nah an dem todten Meere unter Palmbäumen wohnte, ohne Geld lebte, ohne Weiber sich fortpflanzte, und dem, Abscheu gegen die Menschheit und Busse, immerwährende Rekruten zuführte.

Die allervollkommensten Weltüberwinder lebten, wie man glaubt, viele Tage ohne Speise, manche Nacht ohne Schlaf, und manches Jahr ohne ein Wort zu sprechen. Groß und erhaben war der Mensch, aber man misbraucht diesen Namen wenn man solche Geschöpfe Menschen nennt, sagt Herr Gibbon, der sich eine Celle oder irgend einen Sitz ausdachte, wo er in der allergrößten Unbequemlichkeit alles mögliche von Witterung und Jahrszeit litt.

Eine Luftbusse die über alles geht, was der Geist der Möncherey jemals Ausschweifendes erdachte, verewigt den Namen des Simeon Stylites im Buche solcher Unsterblichkeit. Als ein Schäferjunge von dreyzehn Jahren verließ dieser Syrische Weltüberwinder seine Heerde, und begab sich in ein strenges Kloster. Nach einem langen und peinlichen Noviziate, worinn Simeon öfters von frommem Selbstmord mußte gerettet werden, wählte er sich endlich seine Residenz auf einem Berge, nicht weit von Antiochien. Innerhalb eines Kreises von Steinen schleppte er sich an einer schweren Kette, stieg auf eine Säule, die er allmählig von neun Fuß zu funfzig über die Erde erhub (*) Auf dieser letzten und stolzen

Höhe

(*) Theodoretus sagt ausdrücklich: Simeon der Säulenheilige habe solchergestalt, von Zeit zu

Zeit,

Höhe hielt der Syrer die Hitze von dreissig Sommern aus, und eben so viele Winter. Gewohnheit und Uebung lehrten ihn sich in dieser gefährlichen Stellung ohne Furcht oder Schwindel erhalten, und machten ihn all-

mählig

Zeit, dem Himmel näher kommen wollen. Aber mir deucht, die Begierde bewundert zu seyn habe diesen Wahnwitzigen nur allzusehr zur Erde gezogen. Christen aus allen Gegenden kamen Ihn zu sehen, sich seinem Gebete zu empfehlen, und Proben der wunderthätigen Kräfte, die ein dummer Aberglaube ihm zuschrieb, zu erfahren. Man brachte ihm unheilbare Kranke zu heilen, und Eheleute wollten durch seine Fürbitte Kinder erlangen. Als die heidnischen Bewohner des Berges Libanon ihn um Hülfe gegen die wilden Thiere baten, gab Simeon ihnen zur Antwort: dagegen sey kein ander Mittel, als daß sie die christliche Religion annehmen. Das thaten die Leute vom Libanon; und von dieser Zeit an verlohren sich die wilden Thiere, wie man sagt.

mählig geschickt zu verschiedenen Gebehrdungen der Andacht. Bald betete er aufrecht, mit seitwerts ausgestreckten Armen in der Figur eines Kreutzes; aber noch viel lieber bog er sein elendes Skelett mit der Stirne zu den Füssen; und ein neugieriger Zuschauer, der gesehen hatte, daß er zwölfhundert und vier und vierzig Reverenzen dieser Art nach einander machen konnte, hörte auf zu zählen. Dieses himmlische Leben ward durch ein Geschwür im Schenkel vielleicht verkürzet aber nicht gestöret. Den geduldigen Simeon kümmerte dieses Geschwür nicht; er starb auf seiner Säule.

So vollkommen stimmt diese Vorstellungsart des Brittischen Weisen mit meiner Meynung von dem eigentlichen Werth der Egyptischen und Orientalischen Einsamen aus den ersten Jahrhunderten der christlichen Kirche überein. Aber auch unzähliche aus den

ersten Quellen der alten und aus den bewährtesten Schriftstellern der neuern Zeit geschöpfte Thatsachen beweisen eben das, und werden meinen Gegner in dem zweiten Theile dieser Schrift niederschlagen. Alle Bewunderer der Thorheiten der christlichen Einsamen von Afrika und Asien werden anitzt schon erröthen, wenn ich ihnen zeige, daß auch die Tugend der heidnischen Weltüberwinder der ältern und neuern Zeit in Asien eben so lebhaft und gleissend war und ist; und nicht weniger probhältig, fest und ausdaurend ihre Neigung zur Einsamkeit und zu einem ganz ausgesonderten und die Welt von sich stossenden Leben.

Die Brachmanen oder Gymnosophisten sind die ältesten bekannten Einsamen von Indien. Sie scheuten zwar die Sünde der Verehlichung nicht, aber dann widmete auch gleich der Vater seinen Sohn schon in der

ersten Jugend einem spekulativen Leben. Eigene Lehrer gaben dem Jüngling Unterricht in der Kunst die Einsamkeit durch Studiren auszuhalten, und leben zu können ohne zu sprechen. Mit dem sechs und zwanzigsten Jahre endigte sich sein Noviziat. Nun dachten sie weder an Aemter noch Geschäfte, und lebten auf einem Berge oder an den stillen Ufern eines Flusses, in der Betrachtung philosophischer Wahrheiten, in der Enthaltsamkeit von Fleischspeisen, und in der äusserften Reinlichkeit.

Solche Philosophen sind die neuern Einsamen von Indien nicht. Alle bilden sich nach einem närrischen Kerl der viel Aehnlichkeit mit dem heiligen Antonius und noch mehr Aehnlichkeit mit unsern Mystikern hat, dem Vichnou der Siameser, dem Badhum der Cingalesen, dem Xaka Sacka oder Siacka der Chineser und Japaneser, oder wie man

ihn

ihn insgemein nennt, dem Fo, Foe oder Fotoque, das ist, dem Götzen. Dieser Götze, oder eigentlich dieser Gesetzgeber, verließ in seinem neunzehnten Jahre seinen Pallast, seine Frau und seinen Sohn, um unter der Aufsicht eines Einsiedlers zu spekuliren. Er entzog sich den sichtbaren Dingen damit er die unsichtbaren sehe. Nach der Meinung der Indianer verschwindet die Sinnlichkeit, wenn man die Beine übereinander legt, die Hände vor die Brust hält, und die Spitzen der Daumen aneinander. In dieser ascetischen Stellung fand Fo die tiefen Geheimnisse seiner Religion, die Kunst nichts zu empfinden um desto lebhafter zu phantasiren. Nun trat Er aus seiner Einsamkeit hervor, und ließ sein Licht leuchten vor den Leuten. Er erwarb sich bald ein Gefolge von unzählbaren Jüngern, die Indien mit seinen Lügen erfüllten. Die Pendets, oder Doctoren

von Indoustan, die Talapoinen von Siam, die Lamas der Tartaren, die Bonzier von China glauben an niemand als an ihn. Die Religion des Fo ist die herrschende Religion in Ostindien, und das Buch worinn man seine Religionsvorträge nach seinem Tode für alle Völker Asiens zusammenzog, heißt Fokekio, oder seiner Vortreflichkeit wegen auch nur Kio, das Buch, das Buch aller Bücher, die Bibel.

Zu den Jüngern des Fo schlugen sich die Abkömmlinge der alten Gymnosophisten. Mannigfaltige Sekten entstanden auch, und zankten sich immer, und verstanden sich nie; denn alle hielten das Unbegreifliche für heilig, alle trugen verschiedene Livereyen, und machten alles toller je mehr sie zankten.

Eine dieser Sekten bestehet aus öffentlichen Heuchlern und schamlosen Wollüstlingen; sie heissen Gioghis. Nach der Regel

sollen sie die Welt fliehen, ein einsiedlerisches oder doch unstätes und wanderndes Leben führen, ungekleidet gehen, und dabey immer versenket seyn in tiefen Betrachtungen. Sie sollen sich auf alle nur ersinnliche Weise martern und quälen, nicht in der Meynung daß sich der Schöpfer der Leiden der Creatur freue, sondern um zu zeigen wie sehr ihre tiefen Betrachtungen über die Gottheit sie dem Zwange der Sinne entreisse, und gefühllos mache gegen alle Leiden der Zeit. Zum Beweise dieser völligen Entkörperung ihres Geistes, wollen die Gioghis nicht nur unempfindlich gegen den Schmerz scheinen, sondern was noch mehr sagt, gefühllos für die Wollust. Nackt auf einen Säulenfuß stellen sich darum diese Heiligen an den Teichen, wo die Indianerinnen ihre gottesdienstlichen Abwaschungen verrichten. Die nackten Weiber bringen in der Reihe diesen nackten

Heiligen Gruß und Anbetung, indeß da diese auf eine fürchterliche Weise ihre Augen verdrehen, und nicht die allergeringste sichtbare Spur von Empfindsamkeit äussern. Gleichwol sagen die Indianerinnen, diese Anbetungen seyen sehr befruchtend.

Santons oder Fakirs, das ist, Leute die der Welt entsagen, hat Indien in grosser Menge, und von allen Farben. Die Anzahl der Muhammedanischen Fakire von Indien wird auf achthunderttausend angegeben, und die Anzahl der heidnischen auf zwölfhunderttausend. Viele wohnen in einer Art von Klöstern, haben ihren Vorsteher, und schwören, eben wie unsere Klosterleute die Gelübde des Gehorsams, der Armuth und der Keuschheit, und halten sie auch wie sie. Diese Indianischen Mönche nennt man Janguis, oder mit Gott Verbundene. Sie sitzen Tag und Nacht an ihren Teichen, oder

in den Gallerien ihrer Tempel, in der Asche. Andere lassen ihre Haare in Zöpfen bis an die Waden herunter hängen, strecken einen oder auch wol beyde Arme unablässig über ihren Köpfen in die Höhe; ihre eines halben Fingers lange Nägel sind ebenfalls in Zöpfe geflochten, und ihre Arme sind entfleischt und ausgedörrt. Processionen bettelnder Fakirs sieht man oft. Alle gehen nackt; einige sind mit Keulen bewafnet, andere zieren ihre Schultern mit gedörrten Tygerhäuten. So wandern sie durch Städte und Dörfer bis alles Volk zusammenläuft. Einige machen die wunderbarsten Sprünge, andere erfüllen die Luft mit ihrem Geschrey, andere geben sich Convulsionen. Dieß alles geschieht bey Tage. Gegen die Nacht nimmt jeder von diesen Bettelmönchen das erste Weib zu sich, das er findet, um alles Ungemach dieser Zeitlichkeit mit ihr zu vergessen;

 oder

oder er gehet auch in ein zu solchen Absichten bestimmtes Haus. Die Begierde sich nackt auf den Strassen zu zeigen ist bey diesem heiligen und geilen Lumpengesindel so groß, daß sie lieber dem Leben entsagen als dieser Begierde. Bernier sah in Dehli einen Fakir dem Aurengzeb bey Todesstrafe verboten hatte sich nackt auf den Strassen zu zeigen; der Fakir lustwandelte wie vorher, und ließ sich dafür den Hals abschneiden.

Ganz Ostindien und Persien wimmelt von Mönchen jeder Art und Gattung. Corea ist von Klöstern und Tempeln voll. In einigen wohnen oft bis sechshundert Mönche; sie stehen unter der Gerichtsbarkeit einer Stadt, und einige Städte dulden in ihren Mauren viertausend solcher Müssiggänger. Sie haben alle ihre eigenen Abtheilungen oder Congregationen. Der älteste Mönch ist immer Prior der übrigen. Hat ein

Mönch

Mönch etwas verschuldet, so verordnet ihm der Prior aus der Hand der übrigen Brüder zwanzig bis dreissig Hiebe auf den Hintern. In allen diesen Klöstern herrscht stolze und grausame Macht bey den Befehlenden, und bey den Gehorchenden eine traurige und schmerzhafte Niedergeschlagenheit. Darum werden auch diese Mönche verachtet, weil man sie für einen elenden Trupp von Sklaven hält; ihre Vorsteher haben hingegen, wenn sie gelehrt sind, den Rang der Grossen im Lande, und man nennt sie Mönche des Königs.

Die Santons sind in Pegu eine Art von Anachoreten. Allmosen verlangen sie nie, sollten sie auch deswegen verhungern, denn man befriedigt zum voraus alle ihre Wünsche. Wer ihnen beichtet, wird nie bestraft, so groß auch seine Missethaten sind. Diese Santons wohnen in hohlen Bäumen,

und nach dem Tode erzeigt man ihnen göttliche Ehren.

Obereit, der abergläubische Bewunderer der Egyptischen Anachoreten, wird ohne Verdrehung seiner Augen und ohne Neid die Beobachtungen nicht lesen, die uns ein vortreflicher und ganz neuer Französischer Reisebeschreiber, Herr Sonnerat, über die Heiligen von Indien mittheilt. Indianische Büssende, sagt dieser Augenzeuge, verlassen ihre Güter und ihre Familien für ein elendes Leben. Sie dürfen nichts von Hausrath haben als einen Lingam (*) den sie in einem fort anbeten, und ein Tygerfell worauf sie schlafen. Sie kehren gegen sich selbst alle Eingebungen ihrer fanatischen Wuth. Einige

(*) Lingam ist bey den Indianern eben das, was die bey den Egyptern, Israeliten, Moabitern, Madianiten, Griechen und Römern angebetete Figur des Phallus und des Priapus.

nige zerfleischen sich durch Peitschenhiebe, oder heften sich für ihr ganzes Leben mit Ketten an den Fuß eines Baumes. Andere zwingen für ihr Lebenlang ihren Körper in eine beschwerliche Stellung; lassen sich ihre Nägel durch immer geschlossene Fäuste wachsen; halten immer ihre Hände kreutzweise vor die Brust, oder ausgestrecket über ihre Köpfe, und lassen sich durch ihre Lehrjünger füttern. Viele vergraben sich in die Erde, und hohlen Luft durch eine kleine Oefnung; andere begnügen sich nur bis an den Hals sich einzugraben. Einige thun ein Gelübd sie wollen immer stehen, sie lehnen sich wenn der Schlaf kommt an eine Mauer oder an einen Baum, und hängen, damit es ihnen unmöglich werde sich niederzulassen, ihren Kopf in eine Art von Gitter. Andere stehen viele Stunden hindurch auf einem Bein, und sehen mit unverwandten Augen in die

Sonne. Andere halten ebenfalls einen Fuß in die Höhe, stehen mit dem andern auf der grossen Zehe, halten dazu beyde Arme empor, und betrachten, mit unbeweglichen Augen, zwischen vier Gefässen voll Feuer, die Sonne. Andere erscheinen nackt vor dem Volke, um öffentlich zu zeigen sie haben allen Leidenschaften entsagt, und sie leben seit ihrer Rückkehr zu Gott im Stande der Unschuld; der Pöbel hält sie für Heilige und glaubt alle ihre Gebete werden erhöret; jeder bestrebet sich ihnen Essen zu bringen, ihnen die Bissen, weil sie sich des Gebrauches ihrer Hände berauben, in den Mund zu legen, und sie zu waschen. Sonnerat erzählet ebenfalls, was ich schon aus andern Quellen von den Gioghis angeführet habe, daß die Indianischen Weiber die Zeugungstheile dieser Heiligen küssen und anbeten, in-

deß

deß da diese ihren mystischen Betrachtungen nachhängen (*).

Alle diese Thoren leitet, eben wie die bußfertigen Einsiedler von Egypten und die Säulenheiligen von Syrien, nichts als eiteler Stolz und die Sucht sich anbeten zu lassen. Alle Menschen, die nicht ihres Standes sind, verachten sie, ob sie gleich die Verehrung aller Menschen suchen. Alles was nicht ihres Ordens ist, nennen sie profan; und alles was sie angeht, umhüllen sie mit Mysterien.

Die

(*) Und diese Indianischen Heiligen betragen sich, bey dieser sonderbaren Anbetung, eben so erbaulich, als die Egyptischen Anachoreten von denen ich gesagt habe, daß sie sich mit nackten Weibern badeten. Car si le peuple, sagt Sonnerat, qui vient leur faire ses adorations, s'apperçevoit qu'ils eprouvassent le moindre mouvement de la chair, il les regarderoit comme infames, et finiroit par les lapider.

Die sublimste und auf alle nur erdenkliche Religionen passende und mit allen gleich verwandte Mystik, diese erhabenste von allen Windbeuteleyen, ist die Grundlage der Lehre der Sophis von Persien, dieser Abkömmlinge der alten Magier. In allen ihren Schriften betreiben sie die innigste Vereinbarung mit Gott, und die vollkommenste Entkörperung ihrer Seele; und die Kernprobe dieser Vereinbarung ist, nach der Erfahrungstheologie der Sophis, eben die Wollust die ein von Hitze Stickender hat, wenn ihn ein sanfter Wind umsäuselt.

Alle Einsamkeitsschwärmer in allen Religionen sind sich also gleich. Alle machen sich die Einsamkeit lästig, und alle suchen dadurch Seligkeit im Himmel, Vereinbarung mit Gott, und Anbetung auf Erden. Alle drehen sich um einen gemeinschaftlichen Thorheitspunkt.

Diese ganze Geschichte des Triebes zur Einsamkeit in warmen Ländern hat etwas Zusammentreffendes bey Heiden und Juden, Muhammedanern und Christen. Luft und Boden und was man das Temperament eines Volkes nennt, hatten also doch wol einigen Einfluß auf den wunderbaren Schwung, den die christliche Religion in Afrika und Asien nahm, und auf alle Thorheiten, in die sie dort ausgeartet ist. Vielleicht läßt sich auch daher der gemeinschaftliche Trieb zur Einsamkeit unter so ganz verschiedenen Religionsverwandten dieser Welttheile erklären und begreifen.

Zuerst ist die natürliche Beschaffenheit von Egypten zu erwägen, weil dieses Land in allen Zeiten die Herberge so vieler Einsamen war, und weil also wirklich einige allgemeine Ursachen vorhanden seyn müssen, welche

die Bewohner dieses Landes geneigter zur Einsamkeit machen.

Egypten ist eines der heissesten Länder in der Welt. Mit dem Januar kommt der Frühling und im Februar ist er schon zum Ende. Die Sommershitze währt bis in den August. Im May sind schon die Trauben reif. Der ungemein gelinde Winter dauert vom November bis in den December. Schon im März und nachgehends im April und May wähen in Egypten insgemein so unerträglich heisse Mittagswinde, daß man denken sollte sie kommen aus einem brennenden Ofen. Auch könnte kein Mensch gegen diese Hitze ausdauren, ohne die bald darauf folgende Erfrischung der Luft, durch kühlere Winde und die Ueberschwemmungen des Nils. Ganz Egypten ist mit Ausnahme der Seeküsten dürr und sandigt. In dem mittlern und obern Theil regnet es beynahe nie; oder

der

der Regen bedeutet höchstens so viel als bey uns der Thau. Der Himmel ist daher ungemein helle. Reisende, die vier bis fünf Jahre in Egypten zugebracht haben, sahen den Himmel bey Tage niemals trübe und bey der Nacht immer sternenklar.

Träge und unthätig wird bekanntlich der Mensch überall bey übermässiger Hitze. Darum sagen die Italiener, das köstliche Nichtsthun (il delicioso far niente) sey die Erste Glückseligkeit in einem heissen Lande. Darum haben die Türken nicht die geringste Neugier, und unsere Quietisten lieben nicht mehr als sie die Ruhe. Darum kennen die Egypter, wie die Syrer und alle Morgenländer die zur Lust vorgenommene Bewegung nicht; in unsern Zeiten ist Tabackrauchen, Kaffeetrinken und Müssiggehen ihr einziges Geschäft. Aus dieser Trägheit und Unwirksamkeit entstehet also natürlicher Weise auch

in der wärmsten Seele, die nun eben durch keine Veranlassung zu ausserordentlicher Thätigkeit angeflammet wird, der Trieb zu einem müssigen Leben und zur Einsamkeit.

Trübsinnig und zur Melankolie geneigt waren die Egypter nach allen Nachrichten die man von ihnen aus alten und neuen Zeiten hat. In ihrem Charakter vereinigen sich alle Merkmale des Temperaments das die Alten das melankolische nannten, und dessen Ursache sie in einem Ueberfluß von schwarzer Galle suchten; ob uns gleich anitzt ein Grundkenner ihres Temperaments, der Chirurg Obereit, versichern will, die Egyptischen Einsamen, also eine sehr zahlreiche Menge von Egyptern, haben gar keine schwarze Galle und keine Melankolie nie gehabt.

Dem Temperament der Gesunden muß man allerdings nicht zuschreiben, was wahre Krankheit ist; man muß auch nicht auf

Krankheit geben was der Egyptische Einsame dachte und that, wenn er gesund war und aller seiner Sinne mächtig. Aber wenn man sieht, was Melankolie wirket und ist, und was der morgenländische Melankoliker thut und liebt, und was Egyptische Melankoliker in allen Zeiten gewesen sind, so entstehet, auch ohne weitere Untersuchung, der Verdacht, die Egyptischen Einsamen haben in ihren Cellen und Höhlen nicht ganz so froh gelebt, wie die Flamendischen Bauren in ihren Wirthshäusern.

Aretäus der Cappadocier, bekanntlich der größte aller morgenländischen Aerzte, hat uns ein Gemählde der Melankolie hinterlassen, das mit den neuern Beobachtungen des Prosper Alpinus, eines sehr grossen Italienischen Arztes, verbunden, die deutlichsten Begriffe von Egyptischer Melankolie und Egyptischen Melankolikern giebt. Die Melanko-

lankoliker, sagt Aretäus, sind hartleibig; was von ihnen abgeht, ist wenig, trocken, rund, und mit schwarzer Galle gefärbt. Ihr Antlitz ist garstig, und schwarzgelb. Einige unter ihnen sind sehr auffahrend, traurig, und äusserst kleinmüthig. Sie denken sehr angsthaft immer auf eine einzige Sache; vermaledeyen den Umgang; fliehen in die Einsamkeit; werden abergläubisch; hassen das Licht, und das Leben. Läßt ihre Angst zuweilen nach, so werden sie heiter und lustig; zuweilen auch toll, aber die Weiber (*) toller als die Männer. Anfangs sieht man sie nur stille, ruhig, traurig, träge, zornig, und von bösem Willen. Sie wachen viel. Ihr Aufwachen ist schreckhaft, so wie ihre Träume lebhaft und gräulich. Sie zittern über manches in grausamer Furcht; begehren immer etwas mit Heftigkeit; fliehen endlich

(*) Deterius mulieres furiis agitantur.

lich von den Menschen weg, aus Abscheu. Einige leben zuletzt wie wilde Thiere; alle verfluchen das Leben und wünschen den Tod.

Man sollte denken Aretäus wäre der Leibarzt aller Egyptischen Anachoreten in den ersten Zeiten der christlichen Kirche gewesen. Aber auch Prosper Alpinus fand in neuern Zeiten, bey einer fünfjährigen Ausübung der Arzneykunst in Egypten, eine unzählbare Menge solcher Melankoliker, wie uns die Geschichte die Egyptischen Einsiedler mahlt. Sie sehen, sagt Er, schwarz und unfläthig aus, und sind gleich den Mumien trocken und dürre. Ihr Hirn ist theils durch die übermässige Sonnenhitze, theils durch ihre wenige Nahrung, theils durch ihr häufiges Wachen gleichsam ausgebrannt; und sie sind überzeugt, daß sie ein heiliges und sündenfreyes Leben führen, weil sie die Reichthümer, Lüste und Gemächlichkeiten der Welt

verachten, und den Genuß ihrer Weiber fliehen.

Geschichte und Beobachtung scheint dann doch einige Beweiskraft für die Wirkungen der Egyptischen Luft, des Egyptischen Bodens und Temperaments zu haben. Einerley Menschen wie jene Melankolier des Aretäus und diese des Prosper Alpinus, werden doch wol wenigstens die Anachoreten gewesen seyn, die in den ersten christlichen Jahrhunderten so viele Proben ihres schrecklichen Trübsinns gaben; viele wenigstens von denen, die mit Haß und Grauen ihren unglücklichen Körper und alle irdischen Freuden betrachteten; viele wenigstens von denen, die allem Umgang entsagten um von der menschlichen Gesellschaft nicht angesteckt zu werden, die Städte verliessen, in Einöden, Klüfte, Cellen und Höhlen flohen, alle Bequemlichkeiten des Lebens, alle Gemeinschaft der Lie-

de und Pflege für sündlich hielten, und keine andere Menschenpflicht zu kennen schienen als ein unerheitertes Daseyn. Einerley Ursachen darf man doch hier bey einerley Wirkungen vermuthen; und wahrscheinlich wird wol überhaupt kein Gottesgelehrter und kein Philosoph die Einwirkung der physischen Ursachen in den orientalischen Mönchsgeist miskennen, wenn sie auch etwa ein borstiger Schwärmer ableugnet.

Obereits hochgelobte Kraftdauer der Egyptischen Mönche und Anachoreten, kommt aber auch durch eine Stelle des Ammianus Marcellinus in ein vortrefliches Licht. Die Egypter, sagt dieser Geschichtschreiber, sind mehrentheils bräunliche, geschwärzte, hagere, dürre und zänkische Kerle, die bey jeder Gemüthsbewegung auffahren, und strenge unerbittliche Schinder. Sie würden sich schämen, wenn sie nicht eine Menge, wegen

Ableugnung des Tributs, auf ihrem Körper erhaltene Spuren von Prügeln zeigen konnten. Keine Marter ist noch erdacht, die einen verstockten Egyptischen Strassenräuber, gegen seinen Willen bewogen hätte zum Geständniß seines Verbrechens.

Kraft hatten also die Egypter; und eben darum waren sie so vorzüglich geschickt zur strengen Einsiedeley, und zu allen Kasteyungen des Mönchsstandes.

Muhammeds Clerisey hat anitzt noch in Egypten manche Aehnlichkeit, mit jenem alten, bräunlichen, geschwärzten, hagern, dürren und zänkischen Mönchsschwarm aus den ersten Jahrhunderten der Christenheit. Die gottesdienstlichen Personen unter den Türken in Egypten bestehen aus drey Classen. Die erste Classe bedient die Moscheen; die zweite besteht aus Mönchen, die von der menschlichen Gesellschaft entfernt, in Klöstern

stern wohnen; die dritte Classe theils aus abgeschiedenen in Einöden lebenden und dem Himmel ganz im Geiste dienenden Anachoreten, und theils aus wandernden Heiligen.

Dervischen nennt man die in Egyptischen Klöstern wohnende Muhammedanische Mönche. Ihr Leben ist ehlos; sie studiren die Weltweisheit und Gottesgelehrtheit, und lesen den ganzen Tag unter ihren Bäumen. Nah bey Cairo fand einer unserer Reisenden in einem Kloster vierzig solcher Mönche, die er für Aerzte hätte halten sollen, denn sie waren alle verschiedener Meinung (*). Einige

(*) Man verzeihe mir dieses Wort, da ich mir auch dabey den Römischen Proconsul erinnere, der alle Philosophen von Athen zu sich kommen ließ, und ihnen von Amts wegen bedeutete: er habe mit grossem Unlieb vernommen, daß sie immer verschiedener Meinung seyen. Sie möchten sich also

nige schienen Atheisten. Einige disputirten über die Sterblichkeit der Seele nach der Epikuräer Art; einige verfochten die Unsterblichkeit; viele waren unserm Heiland weit geneigter als dem Muhammed.

Wandernde Heilige machen indeß die größte Anzahl der Muhammedanischen Religiosen von Egypten aus; und diese sind itzt dort die eigentlichen Muhammedanischen Weltüberwinder nach Obereits Sinn. Die Europäer nennen sie Santons; die Araber Siech, ein Wort das einen Menschen bedeutet, der zur einen Hälfte ein Heiliger ist, und zur andern Hälfte ein Narr.

Nicht

also doch einmal vergleichen, und Er verspreche ihnen, zu diesem ersprießlichen Zweck, von Amts wegen, alle mögliche Handreichung. Die Philosophen verglichen sich auf der Stelle über einen Hauptpunkt, nemlich sie lachten alle einmüthig den Proconsul aus.

Nicht ganz nackt wie die Indianischen Fakire, aber doch mit dem beynahe unsichtbaren Nebel eines feinen Hemdes bekleidet; durchwandern diese Weltüberwinder die Städte, Flecken, und Dörfer. Allenthalben betragen sie sich zaumlos, und allenthalben ergeben sie sich bey dem Frauenzimmer ihren Lüsten. Brodt, gebratenes Fleisch, und andere Eßwaaren ergreifen sie nach Belieben; die Verkäufer danken dem Himmel für diese Ehre, eben so wie das Egyptische Frauenzimmer für jene. Begegnen diese Weltüberwinder irgend einem Weibe auf der Strasse, so nehmen sie dieselbe sanft und milde und höflich bey der Hand, und ergötzen sich dann, vor aller Menschen Augen, mit ihr nach cynischer Weise. Auch hierüber beklagen sich weder die Ehmänner, die ihre Weiber durch die Weltüberwinder öffentlich schänden sehen, noch die

Anverwandten dieser Weiber, und am wenigsten die Weiber selbst. Man muß es dem Heiligen verzeihen, sagen sie, denn er ist unsinnig.

Böse Lüste haben also auch die Türkischen Weltüberwinder in Egypten; und was ich von der Geilheit der Christlichen Weltüberwinder aus der heiligen Anachoretenzeit im siebenten Capitel werde sagen müssen, zeigt, daß meine Vergleichungen zwischen den heutigen Egyptern und den Egyptern aus jener heiligen Zeit so unrichtig nicht sind, zumal da ich meine Ideen nicht wie der Weltüberwinder Obereit aus romanhaften Sätzen, Wahn und Einbildung herhohle, sondern aus der Geschichte.

Sonnenhitze und das Temperament der morgenländischen Völker verschafften also wol auch den Lehren des Pythagoras und seiner Schüler allgemeinen Eingang. Darum

um fand der Grundsatz daß man die Seele entkörpern müsse, um zu einem nähern Umgang mit der Gottheit zu gelangen, einen so unumschränkten Beyfall. Darum waren wol die Egyptischen und Morgenländischen Christen des zweiten Jahrhunderts, durch die Lehre der Pythagoräer und Platoniker von der Kunst über die Natur zu leben, so sehr bezaubert. Darum sind auch die Gesetze der Morgenländischen Kirche so viel härter gewesen, als die Gesetze der Abendländischen. Darum sind auch wol die thörichten Bussen der Indianer noch itzt eben so grausam, als vormals die Kreutzigungen des Fleisches unter den Christen, ihr ascetisches Leben, und ihre schrecklichen Entschlüsse zu ewiger Jungferschaft. Und vermuthlich waren auch darum die Asceten in diesen heissen Ländern so sehr auf das Entmannen erpicht, und daher die Christliche

Kirche gezwungen zu einem positiven Gesetz gegen dieses allgemeine Abhacken eines brauchbaren Gliedes (*).

Sonnen-

(*) Dieses Gesetz war sehr natürlich; denn was Asceten abgehauen hatten, wuchs nie wieder. Wenigstens ist mir kein Exempel bekannt, daß in dieser Absicht ein Ascet so glücklich gewesen sey als Pabst Leo der grosse, der sich eben auch aus ascetischen Beweggründen, aber mit weit mehr Glück verstümmelt hat. Nach der damaligen Gewohnheit des fünften Jahrhunderts, ließ sich dieser Pabst am Osterfeste von einer schönen Frau die Hand küssen. Augenblicklich aber empfand der heilige Vater bey dem Kusse einen sündhaften Trieb, den er längst überwunden und erstickt glaubte. Dieß verdroß ihn; denn kaum war die Küsserey vorüber, so schnitt Leo, aus einem seltsamen Misverstand, sich die Hand ab. Bald gereuete ihn jedoch diese That, die ihn zur Verrichtung seiner priesterlichen Amtsgeschäfte untüchtig machte. Voll Verlangen also daß ihm eine neue Hand wachse, fiel er vor dem Bilde der Jungfrau Maria nieder, das der Evangelist

Lucas

Sonnenhitze, Blut und Nerven thun auch bey den Indianischen Heiligen und Einsamen das meiste zu ihrer Liebe für Stille und Abgeschiedenheit. Aber ihr Temperament hat seine grossen Eigenheiten, und von dem Egyptischen ist es sehr verschieden, so wie es in einer Absicht ganz damit übereinkommt.

Eine

Lucas gemahlt hat, und das man deswegen in der Hauptkirche Santa Maria Maggiore zu Rom, noch anitzt, ausserordentlich verehret. Die heilige Jungfrau Maria erhörte das Gebet des Pabsts; die Hand wuchs ihm nicht nur wieder, sondern durch ein eben so grosses Wunderwerk verschwand auch bey Leo, ungeachtet der am ganz unrechten Orte angebrachten Verstümmelung, das Feuer böser Begierden. Aber die folgenden Päbste, die dieser völligen Auslöschung nie recht trauten, veränderten die Gewohnheit des Handkusses; und daher küßt man seitdem dem Pabst nur den Pantoffel.

Eine weit grössere Trägheit und Unwirksamkeit der Seele herrschet bey vielen Völkern Asiens, und in dieser Absicht auch weniger Kraft. Daher ihre wenige Neugier, ihr Kleben an alten Sitten und Gewohnheiten, ihr Müssiggang, ihre Unterwürfigkeit, ihre unerschütterliche Liebe für Einsamkeit und Ruhe. Daher der Geschmack der Asiatischen Völker, und zumal der friedsamen Chineser, für die Moral. Daher die herrschende Religion der Heiden von Indien, die zur tiefsten Einsamkeit leitende Lehre des Fo.

Tchin, ein Chinesischer Philosoph, sagt in seinem Buche über den Ursprung der Welt, in der allgemeinen Lehre des Fo werde gezeiget, was der Mensch thun soll; und in dieses Träumers inwendigen, nur den Gelehrten, den Freygeistern und den grossen Herren kundgemachten Lehre, warum er es thun soll. Dieser geheimnißreichen, grillenhaf-

ten und auf eine völlige Atheisterey hinauslaufenden Lehre zufolge, soll der Mensch bemühet seyn dem leeren Urstoff aller Wesen, dem Nichts aus welchem alles entstanden sey und in das alles zurückfalle, diesem reinen, unveränderlichen, höchst vollkommenen, aller Wirksamkeit, alles Verstandes und aller Empfindung beraubten Wesen gleichförmig zu werden. Unser unveränderliches Gesetz soll seyn nichts zu wollen, nichts zu denken, nichts zu empfinden. Und je mehr wir uns von allen Empfindungen reinigen, je mehr wir unser eigen Daseyn vergessen, je mehr wir uns zu der Natur der Steine erheben, desto näher seyen wir der höchsten Vollkommenheit. Die Augen sollen nicht sehen, die Ohren sollen nicht hören, die Sinne sollen über und über leer seyn, der Mund soll nicht sprechen, die Hände sollen nichts betasten, die Füsse sollen nicht gehen; denn Alles sey

an dem Menschen zur Stille und zur Unwirksamkeit gemacht; und diese Diät der Seele sey der einzige Weg zur Gemeinschaft mit dem Wesen aller Wesen, der einzige Weg zum höchsten Glücke.

Clima, Trägheit, und Religion löschen aber deswegen in Asien das Feuer der Einbildungskraft nicht aus. Diese Völker haben sehr viel Gefühl, und die stärkste Einbildungskraft.

Alle Künste und Wissenschaften machten darum vormals, bey günstigen Veranlassungen, in Asien Fortschritte. Die Dichtkunst ist diesen Völkern angebohren; kein Wort ist in ihren bilderreichen Sprachen ohne Nachdruck; selbst die eigenthümlichen Namen sind jedesmal Gemählde der Sachen, die sie bezeichnen. Jede Leidenschaft bringt ihre Einbildungkraft in Verwirrung. Sie martern sich zu Tode, wenn sie nur

Busse

Busse thun wollen, und Selbstmord ist bey ihnen die Wirkung einer ganz gewöhnlichen Traurigkeit. Ihr Aberglauben ist Wahnwitz, ihre Schwärmerey ist Wuth. Ihre Kühnheit raset, und führet sie zu einer uns unerträglichen Grausamkeit, so wie ihre Furchtsamkeit zu der mitleidenswerthesten Schwäche. Ihre Schandthaten und Verbrechen sind für uns unglaublich; ihre Tugendübungen übersteigen unsere Kräfte. Ihre Weisheit ist in Fabeln eingehüllet, und ihre elende Wissenschaft in Mysterien. Sie träumen wachend. Sie zittern vor den Drohungen ihrer Religionsführer in aberglaubischer Furcht. Den schönsten Theil des Menschengeschlechts verwahren sie hinter Riegel und Schloß. Weiber verbrennen sich für ihre gestorbene Männer. Fleischeslust ist bey ihnen wie bey allen hitzigen und müssigen Menschen allmächtig, und mi-

schet sich in ihre Theologie und in ihre Religion. Von Liebe, Sehnsucht und Verlangen sind sie verzehret, aber sie finden Wollust in Marter, Leiden und Schmerz. Nichts ist in Ostindien gewöhnlicher als Wahnwitz, Melankolie, und Convulsionen.

So viel Feuer bey so vieler Trägheit, so viel Schwäche bey so vieler Kraft, widersprechen sich also nicht, wie Obereit wähnt. Wie oft sieht man, auch unter uns, bey Kranken die äusserste Trägheit Schwäche und Unwirksamkeit in Verbindung mit der äussersten Empfindlichkeit. Wie mancher Kranker, wie mancher vielleicht ganz gesunder Mensch ist auch bey uns wechselsweise dreist und furchtsam, vielleicht in der gleichen Stunde trotzig und verzagt. Gleichwie ein krampfhafter Zustand bey uns die stärkste Seele entsetzlich aufbringt, so reisset

in Ostindien die erregte Imagination selbst das Temperament in eine Wuth, in der man keine Gefahren scheut. Ein Bengalese, den ein Engländer im geringsten in seinen Sitten und Gebräuchen beleidiget, schneidet nicht dem Engländer, sondern sich selbst den Hals ab (*).

Blos durch eine gewaltsam aufgebrachte Imagination wirft sich in Ostindien so manche treue Gattinn zu dem Leichnam ihres Mannes freudig ins Feuer. Dieser Zustand gränzet an den in den Morgenländern so sehr gewöhnlichen Wahnwitz; und wirklich entstehet in demselben durch eine stär-

(*) Damit dieß nicht zu oft geschehe, kam im Jahr 1781 ein Bramine nach England, um mit seinem Gefehrten dem Parlement vorzustellen, die Indianer würden sich noch häufiger die Hälse abschneiden, wenn man nicht aufhöre sie nach Englischen Gesetzen zu regieren.

kere Anstrengung der Einbildungskraft, die äusserste Stärke aus der äussersten Schwachheit.

Auch dieß will der Weltüberwinder Obereit mir ableugnen. Er sagt, die äusserste Stärke im Wahnwitz sey nicht von langer Dauer; sie könne es am wenigsten in hitzigen Ländern seyn, wo die widernatürliche Stärke durch das Clima bald matt gemacht und verzehret, auch in brennenden Fiebern nebst dem Leben selbst hingerissen werde.

Zugeben will ich, daß die äusserste convulsivische Stärke im ganz tollen Menschen nicht von langer Dauer sey. Aber ein Irthum der immer rege auf die Einbildungskraft wirket, also auch eine falsche oder übelverstandene Religion, ist doch eine Narrheit von langer Dauer; und also ist auch wol ein heiliger Narr ein äusserst gefähr-

fährlicher Narr? (*) Es ist wahr, die Egyptischen Einsiedler wurden zuweilen bey ihrer Narrheit steinalt. Es ist wahr, Narrheit gab Mönchen und Anachoreten grossentheils ihre hochgelobte, lange, feste, und gleichförmige Kraftdauer.

Ohne Narrheit, ohne die unglaubliche Kraft der Schwärmerey, wären auch die baumstarken und handfesten Egyptischen Einsiedler bey ihrer unnatürlichen Lebensart weit mehr erkranket. Erhärten will zwar der handfeste Schwärmer Obereit die Egyptischen Einsamen seyen nie krank gewesen, und

(*) Es ist eine sehr schöne und sehr wahre Bemerkung eines grossen Weltweisen, des Herrn Meiners in Göttingen: daß ein Heiliger ohne gewisse Verirrungen von der gesunden Vernunft sich nicht so sehr über sich selbst, und über das gewöhnliche Maaß der menschlichen Natur könnte erheben.

haben keiner Aerzte bedurft. Aber dieß ist wieder grundfalsch; denn Sanct Obereit ist entweder in den Alterthümern der Kirche ein Idiot, oder er verschweigt überall Alles was ihn widerleget mit einer Unredlichkeit die ihres gleichen nicht hat. Das hohe Alter, zu dem einige Einsiedler gelanget sind, ist alles was Er zur Vertheidigung dieser Grille zu sagen weiß.

Mönche und Einsiedler waren aus Eitelkeit und Heucheley gezwungen ihre körperliche Schwäche zu verbergen. In dem Buche von der Jungfrauschaft, oder von der geistlichen Uebung, das man gemeiniglich für ein ächtes Werk des Athanasius hält, wird sogar den gottgeweihten Jungfrauen befohlen, wenn sie krank seyen, so sollen sie sich selbst heilen, damit die Menschen nicht sagen: sie haben sich ihre Krankheiten durch ihre geistlichen Uebungen zugezogen.

So

So unbarmherzig war aber der grosse Klosterstifter Pachomius nicht. Man hat gesehen daß er noch als ein Ascet zwey Aerzte für seinen kranken Mitbruder hohlte. Es gab eine grosse Menge von Kranken in seinen Egyptischen Klöstern; Pachomius selbst war überaus kränklich, und starb sehr frühzeitig. Erstaunen wird man über die Unverschämtheit von Obereits Behauptung, wenn ich, bey Erwähnung der Mönchseinrichtungen auf dem Nitrischen Gebürge zeige, daß die Mönche und Einsiedler dort ihre ordentlichen Aerzte hatten, und also gewiß auch Kranke. Erstaunen wird man über die Unverschämtheit von Obereits Behauptung, wenn ich durch ein Heer von Beweisen diesen borstigen Schwärmer überführe, daß Hypochondrie, Melankolie und Wahnwitz, nicht nur in die Egyptischen Klöster und Einsie-

deleyen führten, sondern auch in denselben erzeugt worden sind; und daß man auch deswegen einen ordentlichen Spithal für wahnwitzige Mönche und Einsiedler errichten mußte; und wenn man sich erinnert, daß in dem allerersten Egyptischen Nonnenkloster eine Nonne sich erhenkte und die andere sich ersäufte.

Erröthen kann Obereit nicht. Aber wie muß diesem Windkopf zu Muthe gewesen seyn als er las, was ich in diesem Capitel von der Kränklichkeit des heiligen Pachomius und des heiligen Hieronymus sage? Dieß ist mir nicht genug. Von der Kränklichkeit der Orientalischen Mönche kann ich dem Herrn Chirurgus Obereit gleich noch vier Beweise an den erlauchtesten und größten Beförderern des Mönchsstandes geben.

Erkran-

Erkranket ist Basilius der grosse, Bischof zu Cäsarea in Cappadocien, der in seiner Jugend mit einem Geiste den die Schriftsteller Griechenlands und Roms gebildet hatten und mit einem Ehrgeitz dem in der Folge ein Ertzbißthum zu klein war, in eine Mönchswohnung in Pontus gieng. Er that da alles mögliche um die vermeinte Mönchsvollkommenheit zu erlangen. Er aß so wenig, daß er kein Fleisch und kein Blut zu haben schien; Brod und Salz mit frischem Wasser machte seine ordentliche Nahrung aus; wenn er aber Kräuter und schlechten Wein genoß, so lebte er herrlich. Er setzte sich der härtesten Kälte aus, war kaum nothdürftig bekleidet, brachte ganze Nächte ohne Schlaf zu, oder schlief auf der Erde, verrichtete dabey die schwersten körperlichen Arbeiten, und gab seine Gesetze einer grossen Einsiedlercolonie an den

Ufern

Ufern des schwarzen Meeres. Eine so gewaltige Anstrengung stürzte ihn aber auch nicht nur in häufige Krankheiten, sondern machte ihn auch überhaupt so kränklich, daß man ihn, wie Gregorius von Nazianzus sagt, stets für einen Sterbenden halten konnte. Dieß mag auch eine Hauptursache gewesen seyn, warum Basilius das einsame Leben mit dem gesellschaftlichen näher vereinigt haben wollte, weil er wol sah, wie vernunftlos solche selbstgewählte Qualen sind, und wie bitter es für schwächliche und gefühlvolle Körper seyn mußte, diesen geistlichen Soldatenstand auszuhalten. Basilius zeigt auch deswegen in seinen Mönchsregeln sehr klüglich, daß es den Mönchen erlaubt sey, sich der Arzneykunst als eines von Gott herrührenden Geschenkes zu bedienen.

Erkranket ist der grosse Gregorius von Nazianzus, der mit dem Basilius in einer so grossen Uebereinstimmung der Gesinnungen und Sitten lebte, daß er ihm auch in seinem einsamen Aufenthalt in Pontus nachfolgte. Er machte sich zwar nachmals in zwey Briefen an denselben über die elende Gegend, Wohnung und Lebensart lustig (*), woran sie gemeinschaftlichen Antheil hatten, und wo er verhungert seyn würde, wie

(*) Der Kirchenvater Gregorius liebte den Scherz. Eines Tages fragte ihn sein Freund, der heilige Hieronymus, um seine Meinung über eine schwere Stelle im neuen Testament. Gregorius von Nazianzus erwiederte ihm: das will ich dir gleich erklären. Komm nur in meine Predigt, da soll dich der allgemeine Beyfall meiner Zuhörer wider deinen Willen zwingen, zu verstehen was du nicht verstehst, oder für einen Tölpel gehalten zu seyn, wenn du der Einzige in der ganzen Kirche bist der mich nicht bewundert.

wie Er sagt, wenn sich nicht die Mutter des Basilius seiner angenommen hätte. Gregorius verfiel, wie er selbst in seinen Reden und Gedichten versichert, eben so wie sein Freund, durch die harte Behandlung seines Körpers, in eine beständige Kränklichkeit, und verließ deswegen den Mönchsstand.

Erkranket ist der grosse Chrysostomus von aller heiligen Wuth, mit der er, als ein feuervoller Jüngling, in den Mönchsstand trat. Auf den Syrischen Gebürgen übte er sich, bey einem alten Einsiedler, vier Jahre in der härtesten Enthaltsamkeit. Sodann verkroch er sich in eine Höhle, und lebte noch zwey Jahre, ganz mit sich alleine. Da er aber weder bey Tage noch bey Nacht sich niederlegte, ward sein Körper so schwächlich und krank, daß er sich gezwungen sah, der Einsamkeit und der Möncherey zu entsagen.

Erkran-

Erkranket ist der Bischof Palladius, von dem man die um das Jahr 400 verfertigten berühmten Lebensbeschreibungen der vorzüglichsten Mönche und Nonnen seiner Zeit, in der Wüste Egyptens, in Lybien, Thebais und Syrien, auch in Mesopotamien, Palästina und Syrien, und in einigen Abendländischen Gegenden hat. Er war aus Galatien gebürtig; reiste aber in seinem zwanzigsten Jahre nach Egypten, um sich nach den berühmten Mönchen dieses Landes zu bilden. Hier begab er sich zuerst unter die Anleitung eines einsiedlerischen Mönchs, der sich in einer Höhle bey Alexandrien aufhielt. Allein da er der übermässigen Strenge desselben nicht gewachsen war, übte er sich in andern Mönchswohnungen nahe bey dieser Stadt. Nach einigen Jahren gieng er auf das Nitrische Gebürge, und in die

Sketische Wüste, wo er noch länger blieb. Eine Krankheit, welche ihm diese unsinnige Lebensart zuzog, nöthigte ihn nach Alexandrien zurückzukehren, und auf den Rath der Aerzte verfügte er sich, um einer gesunden Luft zu geniessen, nach Palästina. Sein berühmter Freund, Johannes Chrysostomus, weihte ihn sodann zum Bischof von Helenopolis in Bythinien, welches Amt er nach einigen Jahren mit dem Bißthum zu Aspona in Galatien vertauschte.

So viel elenden Witz und schaalen Spott hätte der hochmüthige Obereit in seinen Büchern wol nicht gegen mich ausgegossen, wenn ihm diese Thatsachen wären bekannt gewesen; oder wenn Er, dieser windige Grundkenner der Egyptischen und Orientalischen Mönche und Einsiedler, sich nicht durch den Wahn hätte verführen lassen: ich wisse von diesem allem

Nichts,

Nichts, und Alles was ich jemals über Einsiedler und Mönche schreiben möchte, werde ohne alle Kenntniß seyn; ob ich gleich seit fünf und zwanzig Jahren mit diesen Dingen umgehe.

Männer von so feiner Empfindung und so erhabenem Geiste, wie Basilius der grosse, Gregorius von Nazianzus und Chrysostomus waren, hatten nun freilich keine Obereitische Organisation. Sie waren nicht Thebaische Bauren; sie hatten nicht die Derbheit und Kraftdauer dieser schmutzigen Kerle, vor deren heiligem Duft der abergläubige Obereit seine Stirne so unermüdet an die Erde beugt, und deren Unflat er seit dreissig Jahren vergöttert. Aber freilich wären ohne diese Derbheit und Kraftdauer alle diese heiligen Hallunken, samt und sonders, auch nicht fähig gewesen alle die Bubenstücke zu verüben,

alle die Aufruhren zu erregen, den Orient mit allen den Schandthaten, allem Mord und Brand zu erfüllen, wovon das siebente Capitel dieses Buches einen schauderichten Abriß geben wird.

Zu den allgemeinen Ursachen des grossen Triebes für die Einsamkeit in warmen Ländern gehöret endlich auch noch zum Theil ihre Regierungsform. Man hat schon genug gesehen, daß nicht blos Furcht vor Verfolgung, oder auch vor verdienter Strafe; nicht nur träger Müssiggang, sondern wirklich Freyheitsliebe und Streben nach Unabhängigkeit, unter den ersten Christen viele nach jenen berühmten Einöden hinzog, in denen sie eine Art von Republik errichtet haben, durch die so schreckliche Uebel in die Welt gekommen sind. Aber auch die Einsamen unter den philosophischen Heiden giengen, oft wegen der übeln

Beherrschung ihrer Länder, in die Einsamkeit.

Die Griechischen Philosophen lebten unter Volksherrschaft, oder unter Tyrannen. Beydes ist ein Unglück, aber gewöhnlich wirket ein vielköpfiges Ungeheuer noch viel mehr Böses als ein einköpfiges. Volksherrschaft war immer vermessen und übereilt, schwindlich und unbeständig; immer ward die blinde Menge hintergangen durch listige Betrüger. Jeder demokratische Staat ist darum, seiner innern Natur nach, immer despotisch, wie alle wissen die aus alter und neuer Zeit solche Staaten kennen und ihre Galgen und ihre Märtyrer.

Aus Abscheu für solche Regierungen verliessen darum die alten Philosophen oft die Städte. Sie suchten Wahrheit in der Stille, und waren da unangefochten gut und weise. Die Philosophie, oder viel-

mehr der Ekel, der den Geist qualvollen und niederdrückenden Geschäften und dem Anblick alles herrschenden Unrechts entziehet um in der Einsamkeit ihn zu erhöhen, kam entweder aus Griechenland in das schwärmerische Egypten; oder auch, wie die angeblichen Pythagoräer des ersten und zweyten Jahrhunderts glaubten, hatten Pythagoras und Plato ihre Philosophie aus einerley Quelle selbst in Egypten geschöpfet. Pythagoras gieng in die Einsamkeit, nachdem er in dem unruhigen Samos allen Ekel empfunden hatte, den Tyranney erwecket. Für einen grossen Theil der Welt wurden seine in der Folgezeit durch den Enthusiasmus des Plato erhöhte Lehrsätze einziger Unterricht und Leitfaden für unzähliche Schwärmer. Die ununschränkte Gewalt der Asiatischen Monarchen erregte den Trieb zur Einsamkeit um so viel mehr

in jenen unglücklichen Ländern, wo der Despot alles ist und der Unterthan nichts, wo das gekrönte Ungeheuer wütet und lacht, und die unterjochte Menschheit ihre Seufzer verheelet. Freunde der Wahrheit und der Tugend entwichen solcher Herrschaft mit der Verachtung die sie verdienet, und fanden in quellenreichen Gebürgen und im Schatten wohlthätiger Palmbäume mehr als alles was sie verlohren hatten, unter allen Glücksgütern das größte, die Freyheit.

Aber alle diese Betrachtungen über den Trieb zur Einsamkeit in warmen Ländern, führen mich nur etwas den Gränzen dieses Theiles der Naturgeschichte des Menschen näher. Sie sind eine blosse Einleitung zu dem was ich im fünften, sechsten und siebenten Capitel dieses Buches über einige Nachtheile der Einsamkeit ungern sagen werde, aber in einem Buche, worinn die Einsam-

keit von allen Seiten betrachtet wird, nothwendig sagen muß; und doch hielten voreilige Bücherrichter die ersten längst gedruckten Zeilen dieser Einleitung, für den ganzen Inbegrif von Allem was ich über Einsamkeit empfinde und denke.

Ende des ersten Theils.

Namen-

Namenregister.

A.

Alpinus (Prosper) Seite 359. 360.
Ammianus Marcellinus 361.
Ammonius (der heilige) 234.
Andesius 233.
Antonius (Marcus) 103.
Antonius (der heilige) 169 — 200. 203. 218. 220. 222. 229. 243. 250. 340.
Aretäus 357. 358. 359.
Aristoteles 115.
Athanasius (der heilige) 198. 245. 250. 378.
Augustinus (der heilige) 244.
Aurelian (Kaiser) 63.
Aurengzeb 346.

B.

Bacon 49.
Baradatus 240.
Barsanuph (der heilige) 242.
Basilius (der heilige) 253. 381. 382. 387.
Bernier 346.
Bonasus 292. 293. 294. 295. 301.

Bossuet : : Seite 97.
Braunschweig (der regierende Herzog von) 109.
Braunschweig (Herzog Ferdinand von) 110.

C.

Carl (Kaiser) der fünfte : 64.
Carl (König) der erste von England : 85.
Cassianus : : 162. 192. 228.
Chrysostomus (der heilige) 253 — 261. 384. 386. 387.
Cicero : 59. 107. 262.
Constantinus (Kaiser) der grosse : 196. 333.

D.

Damasus (Pabst) : 266. 273.
Decius (Kaiser) : 163.
Democritus : : 11. 12.
Demosthenes : : 107.
Diogenes : : 127.
Diocletian (Kaiser) : 60. 61. 62.
Dion : : 95.
Dionysius der jüngere : 95. 96. 115.
Dracontius : 245.

E.

Elias : : 141.
Elisa : : 141.
Ephrem (der heilige) : 235. 238. 239.
Epikur : : 107.
Epiphanius (der heilige) : 296.

Euna:

Eunapius Seite 233.
Eustochium (die heilige) 266. 277 — 287. 295. 296. 310.
Eutropius (der Minister) 257.
Evagrius 237. 239. 240.

F.

Fo 341. 342. 370.
Furia 313.

G.

Gaßner 176. 177.
Gemina 251.
Gibbon 331. 335.
Gregorius (der heilige) von Nazianz 213. 253. 382. 383. 384. 387.
Grothaus (Baron von) 57.

H.

Heliodorus 321. 322.
Hellenius 213.
Helvidius 304.
Heraclit 51.
Herring (Erzbischof) 86.
Hertford (Graf von) 87.
Hieronymus (der heilige) 108. 165. 223. 227. 251. 261 — 327. 380. 383.
Hilarion (der heilige) 175. 176. 177. 178 — 230. 233.
Hippocrates 11.
Homer 63. 107.
Honorius (Kaiser) 304.
Horaz

Horaz . . Seite 59.
Hume (David) 79 — 89.

J.

Jacob der Anachoret . 241.
Jamblich . . 233.
Jonadab . . 141.
Joseph (Kaiser) . . 57. 108.
Jovinianus . . 304. 305.
Italicus . . 231.
Justinianus (Kaiser) . . 248.

K.

Kjen Long (Kaiser) . . 64. 65. 66.

L.

Läta . . 311.
Lavater . . 177. 272.
Leibnitz . . 35. 36. 115.
Leo (Pabst) der grosse . 368. 369.
Libanius . . 257.
Longinus . . 63.
Lopez . . 15.
Lucian . . 100. 102.

M.

Macarius (der heilige) von Alexandrien 198. 298.
Marcella (die heilige) 267. 273. 274. 292.
Markus (der Evangelist) . 147.

Mari=

Maximian (Kaiser) . . 62.
Meiners . . Seite 156. 377.
Meißner . . 113.
Micheli du Cret . 4.
Miller . . 85.
Molinos . . 15.
Mosheim . . 161. 163.
Muhammed . . 364.

N.

Necker . . 114.
Nicephorus . . 239.

O.

Obereit (der Weltüberwinder) 15. 170. 219. 242. 348. 356. 361. 364. 374. 376. 377. 378. 379. 380. 386. 387.

P.

Pachomius (der heilige) 200 — 222. 226. 328. 379. 380.
Palemon . . 201. 203.
Palladius . 212. 221. 302. 383. 385.
Paphnutius (der heilige) . 194. 195
Pascal . . 56.
Paul der Eremit 163. 164. 165. 189. 190. 243.
Paula (die heilige) 274. 276. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 306 — 309. 315.
Paulinus . . 299.

Per=

Persius . . . Seite 295.
Petrarcha . . . 113.
Philo . . . 163.
Pisistratus . . . 94.
Plato . 63. 115. 127. 152. 153. 163. 390.
Plinius der ältere . . 335.
Plotin . . . 251. 275.
Posidonius (der heilige) . . 303.
Prätextata . . . 276.
Preussen (König von) . 57. 58. 110. 111.
Ptolomäus Philadelphus . . 145.
Pyrrhus . . . 57.
Pythagoras . 152. 163. 366. 390.

R.

Rogatianus . . . 275.
Rousseau . . . 323.
Rufinus . . . 221.
Rusticus . . 323. 324. 325.

S.

Sabinianus 315. 316. 317. 318. 319. 320.
Saint Hyacinthe . . 97.
Salvina . . . 313.
Schröckh . . . 166.
Schuppach (Michel) . . 179.
Shakespear . . . 73.
Scipio (Publius) . . 59.

Sime=

Simeon Salus (der heilige) Seite 242.
Simeon der Säulenheilige 336. 337. 338.
Solon 94.
Sonnerat 348. 350. 351.
Son Tche 128.
Sozomen 200.
Stolberg (Graf Friedrich Leopold von) 77.
Stone (Ertzbischof) 86.
Strafford (Graf von) 85.
Sturz 88. 89.
Sulzer 83.

T.

Tchin 370.
Thales 155.
Theodor (der heilige) 216.
Theodoretus 336.
Theodosius (Kaiser) der ältere 247. 248.
Tillemont 267.
Timon 100. 101.
Timotheus 314.
Trenck 6.

V.

Valens (Kaiser) 246.
Valentinianus (Kaiser) der dritte 246.
Virgil 262.
Voltaire 83. 196.

W.

Walrave (General) : Seite 6.
Warens (Frau von) : 323.
Wieland : : 114.

Z.

Zenobia : : 63.

Druck=

Druckfehler und Verbesserungen.

S. 1. Z. 6. Lies: Zwang, statt Zwange.

S. 11. Z. 4. Lies: Besuchszwang, statt Besuchszwange.

S. 13. Z. 12. Lies: glaubt, statt glaubet.

S. 18. Z. 5. wird nach gewöhnen ein Punkt gesetzt, und dann gelesen: Alle meine Wünsche sind erreicht, wenn dann noch etwa hie und da ein Trauriger Trost bey mir findet.

S. 18. Z. 21. Lies: Niedergang, statt Niedergange.

S. 19. Z. 20. Lies: es werden doch einige gute Menschen in der Welt mich verstehen, statt: daß doch einige gute Menschen in der Welt mich verstehen werden.

S. 21. Z. 5. 6. Lies: auf dem Club erscheine, oder in der Assemblee, statt auf dem Club oder in der Assemblee erscheine.

S. 22. Z. 10. Lies: sehnt, statt sehnet.

— Z. 11. Lies: sucht, statt suchet.

— Z. 18. Lies: Menschengewühl, statt Menschengewühle.

S. 22. Z. 21. Lies: Wahnsinn, statt Wahnsinne.

S. 23. Z. 4. Lies: Zweck, statt Zwecke.

— Z. 10. Lies: Umgang, statt Umgange.

— Z. 13. Lies: reizt, statt reizet.

— Z. 14. Lies: befriedigt, statt befriediget.

S. 24. Z. 21. Lies: Mausloch, statt Mausloche.

S. 25. Z. 6. Lies: befriedigt, statt befriediget.
S. 28. Z. 19. Lies: sucht, statt suchet.
S. 29. Z. 8. Lies: seufzt, statt seufzet.
— — Lies: gähnt, statt gähnet.
— Z. 10. Lies: begünstigt, statt begünstiget.
S. 30. Z. 6. Lies: lebt, statt lebet.
S. 32. Z. 8. Lies: Einer Alles für Alle ist, statt einer Alles für Alle.
— Z. 13. Lies: Zweck', statt Zwecke.
S. 33. Z. 12. Lies: hat doch oft am Ende, statt hat doch am Ende.
— Z. 16. Lies: sucht, statt suchet.
S. 34. Z. 10. Lies: macht, statt machet.
— Z. 14. Lies: hinstreckt, statt hinstrecket.
S. 35. Z. 9. Lies: fühlt, statt fühlet.
— Z. 16. Lies: Schnack, statt Schnacke.
S. 36. Z. 5. Lies: Vorrath, statt Vorrathe.
— Z. 19. Lies: Augenblick, statt Augenblicke.
— Z. 20. Lies: hemmt, statt hemmet.
— Z. 21. Lies: sucht, statt suchet.
S. 37. Z. 4. Lies: gesucht, statt gesuchet.
— Z. 15. Lies, rührt, statt rühret.
— Z. 19. Lies: Schnickschnack, statt Schnickschnacke.
S. 39. Z. 5. Lies: stürzt, statt stürzet.
S. 40. Z. 16. Lies: Kaltsinn, statt Kaltsinne.
S. 41. Z. 2. Lies: anstellt, statt anstellet.
— Z. 7. Lies: sucht, statt suchet.
— Z. 17. Lies: beschäftigt, statt beschäftiget.
S. 42. Z. 18. Lies: frühstückt, statt frühstücket.
— — Lies: spielt, statt spielet.

S. 43.

S. 43. Z. 4. Lies: Geck, statt Gecken.
— Z. 5. Lies: schwärmt, statt schwärmet.
— Z. 7. Lies: rennt, statt rennet.
S. 43. Z. 17. Lies: beschäftigt, statt beschäftiget.
— Z. 19. Lies: Fleck, statt Flecke.
S. 44. Z. 4. Lies: Ablauf, statt Ablaufe.
S. 45. Z. 14. Lies: eure, statt ihre.
S. 47. Z. 18. Lies: melankolisch, statt melancholisch.
— — Lies: dargestellt, statt dargestellet.
S. 49. Z. 10. Lies: hemmt, statt hemmet.
S. 50. Z. 9. wird zwischen dem Worte Schwäche und dem Worte Unthätigkeit ein Punkt gesetzt, statt eines Comma.
S. 50. Z. 17. Lies: entsagt, statt entsaget.
S. 54. Z. 4. Lies: versucht, statt versuchet.
— Z. 13. Lies: schätzt, statt schätzet.
— — Lies: baut, statt bauet.
— Z. 14. Lies: pflanzt, statt pflanzet.
S. 53. Z. 20. Lies: glaubt, statt glaubet.
S. 54. Z. 15. Lies, verdammt, statt verdammet.
S. 55. Z. 6. Lies: hemmt, statt hemmet.
— — Lies: lähmt, statt lähmet.
S. 55. Z. 21. Lies: spielt, statt spielet.
S. 56. Z. 13. Lies: Umgang, statt Umgange.
— Z. 14. Lies: macht, statt machet.
— Z. 16. Lies: nennt, statt nennet.
S. 62. Z. 12. Lies: erstaunt, statt erstaunet.
S. 67. Z. 14. Lies: liebt, statt liebet.
S. 68. Z. 13. Lies: mittheilt, statt mittheilet.
S. 69. Z. 9. Lies: fühlt, statt fühlet.

S. 71. Z. 2. Lies: Dorn, statt Dorne.
S. 71. Z. 20. Lies: fühlt, statt fühlet.
S. 72. Z. 18. Lies: lebt, statt lebet.
— Z. 20. Lies: freut, statt freuet.
S. 73. Z. 3. Lies: urtheilt, statt urtheilet.
S. 74. Z. 12. Lies: glaubt, statt glaubet.
— Z. 13. Lies: gewöhnt, statt gewöhnet.
— Z. 14. Lies: fühlt, statt fühlet.
— Z. 17. 18. Lies: regiert, statt regieret.
S. 75. Z. 8. Lies: viertheilt, statt viertheilet.
— Z. 9. Lies: beugt, statt beuget.
S. 81. Z. 20. Lies: macht, statt machet.
S. 84. Z. 9. Lies: vernachlässigt, statt vernachläs-
siget.
S. 86. Z. 5. Lies hier, und durch das ganze Buch: Bischöfe, statt Bischöffe.
S. 91. Z. 21. Lies: urtheilt, statt urtheilet.
S. 92. Z. 14. Lies: folgt: statt folget.
S. 93. Z. 8. Lies: lachst, statt lachest.
S. 94. Z. 7. Lies: vertheidigt, statt vertheidiget.
S. 94. Z. 10. Lies: wünscht, statt wünschet.
— Z. 20. Lies: sucht, statt suchet.
S. 95. Z. 2. Lies: in Irthum führt, statt in Irthum zu führen sucht.
— Z. 5. Lies: zückt, statt zücket.
S. 115. Z. 9. und 10. Lies: wohnte im Sommer auf einem Garten bey Hannover, statt wohnte bey Hannover auf einem Garten im Sommer.
S. 117. Z. 21. und 118. Z. 2. Lies: in der Stille meiner Kammer niederfalle, mit Beschämung,

Weh-

Wehmuth, und Thränen, statt in der Stille meiner Kammer mit Beschämung, Wehmuth und Thränen niederfalle.

S. 119. Z. 9. Lies: spükt, statt spückt.

S. 139. Z. 13. Lies: erschlaffet, statt erschlaffen.

S. 148. Z. 7. Lies: wie jener trefliche, statt wie ein treflicher.

S. 167. Z. 21. Lies: ausgetrockneten, statt ausgetrockenten.

S. 190. Z. 8. Lies: spükte, statt spückte.

S. 217. Z. 9. Lies: und es fand sich, er sey wahnwitzig, statt und ward wahnwitzig.

S. 312. Z. 19. Lies: Kraut und Wurzeln, statt Kraut und Pflanzen.

S. 327. Z. 15. 16. 17. 18. 19. Lies: der die heiligsten Bande der Natur zerhieb, die edelsten Gemüther in Wüsten zog, und Mädchen welche die schönsten Kinder gebohren hätten. rc.

S. 350. Z. 5. Lies: und betrachten die Sonne, mit unbeweglichen Augen, zwischen vier Gefässen voll Feuer, statt und betrachten, mit unbeweglichen Augen, zwischen vier Gefässen voll Feuer, die Sonne.

S. 374. Z. 21. Lies: die schwächste Seele, statt die stärkste Seele.

Staatsbibliothek
Bamberg
Bibl. des Histor. Vereins

SBB013401151121

BSB Bayerische StaatsBibliothek
MDZ Münchener DigitalisierungsZentrum Digitale Bibliothek

Zimmermann, Johann Georg, / Geyser, Christian Gottlieb, / Mechau, Jacob Wilhelm,

Über die Einsamkeit

Bd.: Erster Theil

Leipzig 1784

Bamberg, Staatsbibliothek -- HV.Slg.54(1
urn:nbn:de:bvb:12-bsb11696979-9
VD18 90583868